



al-Ihkam: Jurnal Hukum dan Pranata Sosial, 14 (1), 2019: 146-177
ISSN: 1907-591X, E-ISSN: 2442-3084
DOI: <http://dx.doi.org/10.19105/al-ihkam.v14i1.1982>

الآثار المترتبة على بربو/Perppu (لوائح الحكومية البديلة) من
المنظمات المجتمعية رقم ٢ لعام ٢٠١٧ ضد وجود حزب التحرير
إندونيسيا من منظور سدّ الذريعة

Abdul Jalil

Faculty of Sharia, State Islamic Institute of Madura (IAIN Madura)
Email: jllhasan683@gmail.com

Muhammad Taufiq

Faculty of Sharia, State Islamic Institute of Madura (IAIN Madura)
Email: mh.taufiq.phd@gmail.com

Article history: Received: 13 Nopember 2018, Accepted: 27 Juni 2019, Published: 9 Juli 2019

Abstract:

The perspective of Islamic constitutional law, The Unitary State of the Republic of Indonesia is in harmony with the principles of Islamic state administration, because the system of government implemented has embraced the principles of Islamic constitution such as; *al-musâwah* (equality), *al-'adâlah* (justice), *al-syûrâ* (democraton), *al-hurriyyah* (freedom). The principle is contained in the five precepts of the Pancasila. HTI's efforts to establish a khilafah government according to its version in the Unitary Republic of Indonesia can disrupt the system, basis and philosophy of the State, can result in national disintegration, can eliminate religious tolerance which is substantially the principle in Islamic state administration. The birth of Perppu Number 2 of 2107 has implications for the closure of opportunities (*sadd al-dzarî'ah*) Community Organizations that have teachings or understandings contrary to Pancasila grow within the Unitary State of the Republic of Indonesia and HTI becomes a prohibited organization living in Indonesia. According to the

Author correspondence email: jllhasan683@gmail.com

Available online at: <http://ejournal.iainmadura.ac.id/index.php/alihkam/>

Copyright (c) 2019 by al-ihkam. All Right Reserved



consequentialist approach, the existence of HTI threatens the sovereignty of the State, so that being included in the category of levels of *sadd al-dzarî'ah* which has the effect of causing harm and danger therefore, to avoid alternative declarations dissolving HTI is the right choice that must be put forward.

Keywords:

Islamic state administration; HTI; Perppu Number 2 of 2017;
Sadd al-Dzarî'ah

ملخص البحث:

تتوافق منظور القانون الدستوري الإسلامي للدولة الموحدة بجمهورية إندونيسيا مع مبادئ الدستور الإسلامي، لأن نظام الحكم الذي يتم إدارته قد تضمن مبادئ الدستور الإسلامي مثل المساواة والعدالة والمشاورة والحرية. ويرد المبدأ في المبادئ الخمسة ل بنجاسيلا (Pancasila). يمكن جهود حزب التحرير اندونيسيا لتشكيل حكومة الخلافة وفقاً لنسختها في الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا أن تعطل نظام الدولة وأساسها وفلسفتها، ويمكن أن تؤدي إلى تفكك الوطني، ويمكن أن تقضي على التسامح الديني الذي يعد أساساً في إدارة الدولة الإسلامية. إن ولادة بيرو رقم ٢ لعام ٢٠١٧ لها آثار على إغلاق الفرص (سد الذريعة) لمنظمات المجتمعية التي لها تعاليم أو تفاهات تتعارض مع بنجاسيلا تنمو في الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا، وحزب التحرير اندونيسيا هي منظمة محظورة في إندونيسيا. وفقاً للنهج اللاحق، فإن وجود حزب التحرير اندونيسيا يهدد سيادة الدولة، بحيث يقع في فئة مستوى سد الذريعة الذي ينتج عنه بعض التهديدات والمخاطر. لذلك، لتجنب الضرر، فإن البديل عن حل حزب التحرير إندونيسيا هو الخيار الصحيح الذي يجب طرحه.

الكلمات الرئيسية:

إدارة الدولة الإسلامية؛ حزب التحرير إندونيسيا؛ بيبو (لوائح الحكومية البديلة)
رقم ٢ لعام ٢٠١٧؛ سدّ الذريعة.

مقدمة

"الدولة الموحّدة بجمهورية إندونيسيا القيمة الثابتة"، "الدولة الموحّدة بجمهورية إندونيسيا الثمن الأخير". في الآونة الأخيرة، تم العثور على هذين المصطلحين في العديد من الكتب والمجلات وحتى الوسائط الأخرى سواء الإلكترونية كانت أو المطبوعة كانت. بدا أن المصطلحين هما قوة وروح الشعب الإندونيسي من أجل وحدة الأمة ذات الغالبية المسلمة. إندونيسيا دولة الموحّدة، يمكن أن يطلق عليها بعد ذلك *Bhinneka Tunggal Ika*، وهي بلد يتكون من عدة عناصر من الشعب والعرق والأمة والدين واللغة في إندونيسيا. إن استقلال الدولة الموحّدة إندونيسيا التي دافعت عنها جميع عناصر الأمة على حد سواء من المدنيين والعسكريين و الرواد الاستقلال قد ضحوا بالطاقة والأموال وحتى النفوس وقاد الأمة في النهاية نحو الاستقلال. ولكن هذا الاستقلال ما زال منزعجًا من بعض الجماعات وعناصر الأمة نفسها التي كانت مؤخرًا هذه الضربات على نطاق واسع للتساؤل عن إيديولوجية بنجاسيلا. وبينما تنعكس بنجاسيلا باعتبارها إيديولوجية الأمة الإندونيسية ذات القيمة في حياة المجتمع، إلا أنه يمكن القول إنها كانت ثمن الأخير عندما كان هذا البلد في شكل الدولة الموحّدة لجمهورية إندونيسيا.^١

¹ Libasut Taqwa, "Evolusi Gerakan HTI dan Acaman Terhadap Generasi Muda", *Jurnal Review Politik*, Vol 5 No. 1 (Juni, 2015), 2

كانت إحدى الحركة لمجموعات المتطرفة على سبيل المثال، التي طورت عقيدة الخلافة عبر الوطنية وهددت سلامة الدولة الموحدة بجمهورية إندونيسيا هي حزب التحرير إندونيسيا الذي اختصر بعد ذلك وتم الإشارة إليه في هذه الدراسة مع HTI. لقد جذبت هذه الحركة تعاطف العديد من المسلمين، وخاصة الجيل الأصغر سناً، وترى هذه المجموعة أن تراجع المجتمعات الإسلامية في الدولة يرجع إلى تخليها عن نظام الخلافة العالمي الذي يمكنه تنظيم حياة الناس نحو الرخاء والإزدهار في عصر الخلافة.

في العديد من الجامعات الكبرى، حكومية كانت أو غير حكومية كانت، لا يوجد عدد قليل من الطلاب المشاركين في إدارة هذه الحركة، بدءاً من المقاييس الصغيرة والكبيرة، كما لا يتم استبعاد الندوات وحتى الأنشطة الاجتماعية من أنشطته و برنامجه.² HTI الذي عقد أول مؤتمر دولي في إندونيسيا في ٢٨ من مايو ٢٠٠٠ وتطور بسرعة كبيرة. بعد سبع سنوات تمكنت هذه المجموعة من أخذ أتباع ومتعاطفين مع مائة ألف شخص،³ وهو رقم رائع حقاً كمجموعة من القادمين الجدد.

وراء شجار أتباع HTI وشيعته من أجل الاستمرار في الوجود بأرخبيل نوسنتارا، اتضح أنه لم ينتج بعد الدب الحلو، فالصراع الذي بدأه عبد الرحمن البغدادي يجب أن ينتهي بشكل مأساوي، هو بيرو رقم ٢ لعام ٢٠١٧ الذي أوقف حركة التنظيم الهائلة هذه بحيث، على أساس بيرو، مؤسسياً وقانونياً، يُعلن أن HTI قد تم حلها.

بعد حل HTI، جاء الرفض من أتباع داخليين لهذه المجموعة، بما في ذلك من الخارج، وحتى خبير القانون في الولاية الأستاذ يسريل إحسا ماهيندرا رفض بشدة هذا البيرو ودعا منظمات المجتمع المدني والأحزاب السياسية ضد هذا البيرو. يقيم يسريل إصدار هذه اللائحة

² Arifuddin Ismail, "Pemikiran dan Gerakan Keagamaan Mahasiswa: Menelusuri Merekannya Radikalisme Islam Di Kampus", *Harmoni Jurnal Multikultural dan Multireligius*, Vol. 3, Juli-September 2012, 49

³ Libasut Taqwa, "Evolusi Gerakan HTI, 3

يوضح سياسة الحكومة الاستبدادية، بينما في الحياة الديمقراطية، يجب أن يمر حل المنظمات المجتمعية مثل HTI بمراحل مثل التحذيرات، إذا تجاهلها لاحقًا يمكن فرض عقوبات إدارية على الحل؛

لا يمكن إنكار الجدل الداعي إلى حل HTI وإلغائه في بلد ديمقراطي مثل إندونيسيا. تم تقييم هذا من قبل الدكتور إفضال قاسم وهو أكد أن البيروم يمكن استبداديًا حتى مع إصدار البيروم الذي يمكن أن يحافظ على سلامة الديمقراطية وليس الحد من الديمقراطية كما ذكر يوسريل، اعترف أستاذ القانون الدستوري، الذي يشغل أيضًا منصب رئيس المجلس الفخري لرابطة بكالوريوس بنهضة العلماء (ISNU)، أنه يترك من الناحية القانونية جدلاً⁶. ويجب أن يكون هناك تحذير، من تحذير واحد أو اثنين أو ثلاثة إلى ستة، يتم إيقاف المساعدة، في حالة عدم وجود مساعدة، يجب أن تكون قرارات المحكمة قادرة على إلغاء قانونية الكيان القانوني. علاوة على ذلك، أكد محفوظ أن وجود HTI يمكن أن يشل الحكومة الإندونيسية، مما يعطل استقرار الدولة بشدة. في الواقع، قبل الإعلان عن حل HTI، أصدر الرئيس جوكو ويدودو أيضًا بيانًا قويًا من شأنه أن "يهزم" المنظمات التي تحاول أن تززع إندونيسيا.

إن الجهود التي تبذلها الحكومة للحفاظ على وحدة وتكامل جمهورية إندونيسيا من الاضطرابات الجماعية التي ترغب في تغيير إيديولوجية الدولة هي مهام ولايات تستند إلى القانون الأساسي عام ١٩٥٤، وفقًا للباحثين، ما الذي تفعله الحكومة بإصدار بيروم رقم ٢ لعام

⁴ Miko Ardhinata, "Kewenangan Pemerintah dalam Pembubaran Organisasi Masyarakat Hizbut Tahrir Indonesia (HTI) Berdasarkan Undang-Undang Nomor 13 Tahun 2013, *Surya Keadilan*, Vol. 1, No. 1, November 2017, 124

⁵ Imam Mahdi, "Pembubaran Ormas Radikal dalam Perspektif Perundang-Undangan (Kajian Khusus Perppu No. 2 Tahun 2017)", *Nuansa*, Vol. X, Nomor 2, Desember 2017, 140

⁶ Miko Ardhinata, "Kewenangan Pemerintah dalam Pembubaran Organisasi Masyarakat Hizbut Tahrir Indonesia (HTI) Berdasarkan Undang-Undang Nomor 13 Tahun 2013, *Surya Keadilan*, Vol. 1, No. 1, November 2017, 119

٢٠١٧ والتي لا تزال حتى الآن جدلية هي جزء من الاجتهاد السياسي للزعيم (تصرف الإمام) الذي يحتاج إلى التقدير لخلق فائدة في حياة الدولة.

ومن إحدى طرق استنباط الحكم التي وفقًا للباحث تتوافق مع إصدار هذا البرو هي سدّ الذريعة. يمكن استخدام هذه الطريقة لمنع ووقف جميع أشكال الأنشطة أو الإجراءات المسموح بها أساسًا حتى الحماية بموجب قوانين مثل المجموعات أو الجمعيات، ولكن إذا كانت الأنشطة أو الإجراءات التي تم تنفيذها وتطويرها يمكن أن تسبب فوضى أو تهديدات يمكن أن تؤدي إلى التفكك الوطني بحيث تكون الفائدة في الأمة ليست سوى المنظار والأمل.

بسبب هذا الأساس يصوغ المؤلف التركيز في هذه الدراسة. أولاً، ما هو منظور القانون الدستوري الإسلامي حول إنشاء حكومة الخلافة داخل الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا كما طلب HII. ثانياً، ما هي الآثار المترتبة على Perppu رقم ٢ لعام ٢٠١٧ على وجود HII من وجهة نظر سدّ الذريعة.

محور هذا النقاش مهم بالنظر إلى أن الدولة الوحيدة لجمهورية إندونيسيا إلى حد كبير مع أساسيات دولة الخلافة ونظام الحكم الإسلامي الذي قاتل بقوة من أجل HII لديه ملاءمة ولكن HII يعتبر غير إسلامي ، كما سيناقش الباحثون في هذه المقالة. ثم ، ينتهي إصدار بيروا رقم ٢ لعام ٢٠١٧ لوجود HII وسيختتم اجتماع إطلاق المنظمات الجماهيرية التي تنحرف عن أساس الدولة وهو بنجاسيلا. سيتم فحص حل HII من خلال إصدار بيروا من قبل الباحثين مع نظرية سدّ الذريعة التي يشيع استخدامها من قبل المجاهدين في استنباط الحكم.

منهج البحث

معالجة البحث في هذه الدراسة باستخدام مدخل الوصفي مع تحليل النوعي النقدي. بينما يتم إعادة البحث عن نوع بحث المكتبة، فإن مصادر البيانات هي وثائق الدولة في شكل

نسخ من بيربوا رقم ٢ لعام ٢٠١٧ ، ومخطوطات جمهورية إندونيسيا رقم ١٧ لعام ٢٠١٣ ، والكتب والمجلات التي تغطي الفقه السياسي، HII ومفهوم سدّ الذريعة، كان التحليل في هذه الدراسة عن طريق تقليل البيانات (تلخيص واختيار الأشياء الرئيسية في شكل بيانات مناسبة، مع التركيز ثم تقديم وصف موجز وعلاقة مع النظريات المقدمة بالفعل، ثم استخلاص النتائج والتحقق.

أ. مبادئ الحكم الإسلامي / الخلافة

الحكم الإسلامي كما قد تجلّى في زمن النبي محمد صلى الله عليه وسلم. ويدير خلفاؤه الخلفاء حكومة إسلامية لها مبادئ تشمل المساواة. المساواة بين البشرية هي مبدأ إسلامي مبني على الوعي بأن جميع الرجال والنساء هم أبناء آدم وهوى، وهذا ما أوضحه الله سبحانه وتعالى. في كلمته سورة النساء ٤ : ١ .

العدالة. العدالة مبدأ أساسي يؤكد الإسلام بقوة. يتم ذكر أعمال العدالة مرارًا وتكرارًا في القرآن، وخاصةً في سياق تطبيق القانون، على سبيل المثال في كلمة الله سورة النساء: ٥٨، حتى لو كانت هناك كراهية لأي شخص لا يزال محكومًا بالعدل، مثل كلمة الله في سورة المائدة: ٨ وما زالت هناك آيات أخرى.

السيرة (التداول). واحدة من آيات القرآن الذي هو أساس مبدأ التداول في الإسلام هو كلمة الله سورة الشّورا: ٣٨ بينما الأمر لفعل مصبورة يمكن فحصه في كلمة الله في سورة آل عمران: ١٥٩ .

الحرية (الحرية). الحرية حق متأصل ولم يتم فصله عن البشر ككائنات لها موهبة المجد من الله سبحانه وتعالى من خلال شريعة الله تعالى. إعطاء مساحة لخدمته الحرية ، بما في ذلك الحرية الدينية والتفكير وتكوين الجمعيات والتعبير عن الرأي.

مساحة الحرية واسعة للغاية لذا يجب أن تكون محدودة ، هذه الحدود هي ؛ أولاً، هذه الحرية لا تشوه الكرامة والكرامة الإنسانية ككائن شريف. ثانياً، لا يتعارض مع حقوق الآخرين. ثالثاً ، ليس ضد القواعد ، لا قواعد الشريعة، أو نتائج الاتفاقيات الجماعية، طالما أنها ذات قيمة جيدة ولا تتعارض مع الشريعة. رقابة الأمة (إشراف الناس). في الشريعة الإسلامية، لكل مواطن الحق أو الالتزام بالإشراف على الزعيم المختار والسيطرة عليه وتقديم المشورة إليه وانتقاده. النقد المشار إليه هو نقد بناء موجه نحو الصالح العام، أي القادة وأولئك الذين يتم قيادتهم.^٧

ب. بناء حكومة الخلافة داخل الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا

من الشائع أن يقوم حزب التحرير إندونيسيا بتفويض كبير منذ إنشائه في الأراضي الفلسطينية بقلم تقي الدين النبهاني، كحزب سياسي مع حركة مستقيمة ويهدف إلى إعادة تأسيس مجد الإسلام من خلال إعادة تأسيس الخليفة الإسلامي. كحزب سياسي له أيديولوجية إسلامية، يهتف دائماً بـ "إنقاذ إندونيسيا بالشريعة الإسلامية" و "توحيد المسلمين في نظام الخلافة" و "رفض التدخل الأمريكي" سلسلة من الشعارات التي يتم التعبير عنها دائماً بشكل مؤلف.

اعتبر أتباع ومتعاطفون حزب التحرير أن حزب التحرير كان أيديولوجية وحركة أرادوا إقامة دولة خلافة، والسبب الكامن وراء تفكيرهم لأن المسلمين في العالم يتعرضون للاضطهاد، ولا يتحدون بناءً على وحدة جيوسياسية معينة، والمسلمين الذين يعيشون في مجموعات غير متكاملة. لذلك يحتاج المسلمون إلى لم شملهم في منتدى سياسي واحد يدعى "الخلافة" ، وهو ما تمارسه منذ "خلافة الراشدين".

^٧ عفيف الدين مهاجر، فقه السياسة الدولية (جوكجاكرتا : IRCiSoD، ٢٠١٧)، ٥٧.

يجب على المسلمين العودة إلى الشريعة الإسلامية، كما يسميها. لأنه يوجد في الشريعة الإسلام حل لجميع الأزمات التي تعاني منها الأمة. هناك حاجة إلى الشريعة الإسلامية لتحسين معنويات الناس حتى يتم تقديمها مباشرة في خضم حياة الأمة والدولة، مع وضع الشريعة الإسلامية جانباً عن طريق إسناد حياة الأمة والدولة إلى جانب ترك تعاليم الله سبحانه وتعالى. بناءً على ذلك، تعتبر الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا مع إيديولوجية بنجاسيلا متناقضة مع تعاليم الشريعة الإسلامية، وحتى HPI ترفض صراحة إيديولوجية بنجاسيلا، والأسوأ من ذلك أنها تعتبر بالطاغوت (اله غير الله). لذلك، فإن إنشاء نظام حكم نحو الرخاء والصلاح المشتركين، هو أن تصبح دولة كبلدة طيبة ورب غفور هي الوحيدة التي تدير عجالات الحكومة كما تجسدها خلفاء الراشدين، أي نظام الخلافة.⁸

في الدستور الإسلامي، نظام الخلافة ونظام الحكم الإسلامي عبارة عن تعبيرين لهما فهم مختلف ولكن المضمون هو نفسه. أي أن نظام الخلافة ونظام الحكم الإسلامي في اللغة لهما فهم مختلف ولكنهما يؤديان إلى نفس الغرض والغرض. يقال إن نظام الحكم الإسلامي هو لأنه يهدف ويهدف نحو تحقيق الشريعة الإسلامية وهو مبني على المبادئ الإسلامية. الهدف هو خلق السعادة والازدهار للناس في الدنيا والآخرة.⁹

نظام حكومة الخلافة في قيادتها متمسك بإمام يسمى الخليفة الذي يعني الخلف أو الخلف، لأن الخليفة يصبح بشكل مباشر أو غير مباشر بديلاً للنبي. في أداء واجبات النبوة والولاية العظيمة، وحراسة الدين وتنظيم العالم.¹⁰

⁸ Siti Jamilah, "Gerakan Hizbut Tahrir di Kota Pare-Pare (Membaca Pengaruh Pemikiran Taqyuddin a-Nabhani)", *Jurnal Diskursus Islam*, Vol. 3, No. 1, 2015, 6

⁹ عفيف الدين مهاجر، *فقه السياسة الدولية*، ٤٢.

¹⁰ بحسب الموردي، من المتوقع أن يقوم كاهن أو خليفه بمهمة النبوة، وتشمل المهمة النبوية جِراسَة الدِّين وَبِباسَة الدُّنْيَا، بمعنى آخر، الحفاظ على الدين وتحقيق نظام عالمي عادل ومنصف. ثم، يسمى نموذج الحكم عادة الخلافة (أبو الحسن علي محمد بن محمد بن حبيب الموردي، *الأحكام السلطانية* (قاهرة: دار الحديث، دون السنة)، ١٥.

إن حكومة الخلافة كما حاولت HHI في الدولة الوحيدة لجمهورية إندونيسيا والتي لديها إيديولوجية بنجاسيلا وعلى أساس القانون الأساسي عام ١٩٤٥ ليس من السهل أن تصبح حقيقة واقعة^{١١}، يمكن أن تصبح فكرة طوباوية، من المستبعد جداً لأنها ليست قائمة على الواقع، لأن مؤسس الأمة الإندونيسية وافق على نظام حكم دولة إندونيسيا. من وجهة النظر، أن بنجاسيلا كفلسفة دولة في ونام وتمشيا مع الشريعة الإسلامية، فمن الواضح أن البانشاسيلا ذات قيمة إسلامية، وهذا أمر معقول لأنه أولاً، من الناحية التاريخية، وُلد الإسلام في الأرخييل وتطور من خلال خطباء من شبه الجزيرة العربية، وخاصة في منطقة جوى المعروفة مع والى سونغو وغيره من الدعاة. ثانياً، تلتزم الدولة الإندونيسية أيديولوجياً بنظرية الغزالي، أي مفهوم تعايش الدوافع التي يحتاجها الدين والدولة. يشبه الغزال الدين كأساس والدولة كحارس حتى لا يساء استعمال الدين لأنه يقول "الدين هو الأساس أو المبدئ، بينما الحكومة أو الدولة هي الوصي. شيء لا أساس له سينهار بلا شك وسيختفي شيء ليس له حراسة"^{١٢}. تتطلب قواعد الدين من الدولة أن تصدر تعاليمها بحيث يكون لها صلاحيات ملزمة. ثالثاً، استناداً إلى جانب المحتوى، تشتمل المبادئ الخمسة الواردة في البانشاسيلا على الأقل على عنصرين، هما العقيدة والشريعة الإسلامية. في جانب العقيدة، يحتوي البانشاسيلا على تعاليم التوحيد من خلال تأييد إله الكون، المبدأ الأول. بالإضافة إلى ذلك، كانت هناك أيضاً شهادة للنبي محمد باعتباره آخر نبي ورد في ميثاق جاكرتا بلغة الشريعة الإسلامية وهي روح البانشاسيلا الحالية.

في مستوى الشريعة الإسلامية، يحتوي بنجاسيلا على مبدأ العدالة في تنفيذ حياة الأمة والدولة والوحدة الوطنية، بالإضافة إلى أن مبدأ المداولة هو بمثابة دعامة للديمقراطية موجهة

¹¹ Ilyya Muhsin, "Gerakan Penegakan Syariah: Studi Gerakan Sosial Hizbut Tahrir Indonesia", *Ijtihad Jurnal Wacana Hukum Islam dan Kemanusiaan*, Vol. 12, No. 1, Juni 2012, 44

¹² أبو حميد محمد بن محمد الغزالي، *احياء علوم الدين*، جزء ١ (بيروت : دار المعرفة، دون السنة)، ١٧.

بالكامل نحو تحقيق الرخاء والعدالة المشتركين. في هذه الحالة، يمكن فهم أن الدولة الوحيدة لجمهورية إندونيسيا والتي تستند إلى بنجاسيلا و القانون الأساسي عام ١٩٤٥ في التعاليم تحتوي على قيم الشريعة الإسلامية التي تحتوي على عناصر من التوحيد أو المعتقدات والشريعة التي تشمل الأفعال.

تناسب القيم الإسلامية الموجودة في الباناشاسيلا مع الجوانب الأساسية التي تشكل الأساس لتحقيق حكومة الخلافة. في حكومة الخلافة، هناك حاجة لمبدأ المساواة (المصوغ) بين إخواننا من البشر. في الواقع أن البشر لديهم نفس الدرجة من الالتزامات والواجبات والحقوق ولون البشرة واللغة والعرق والموقع والنسب والثروة وما إلى ذلك، لا يمكن استخدامها كذريعة لمصلحة بعض البشر على الآخرين. يتعارض توزيع الامتيازات بسبب عامل اللون أو الأصل العرقي أو النسب أو الطبقة أو الممتلكات أو الموقف مع مبادئ وعقائد الإسلام التي تنص على أن البشر من نفس الأصل. لا يمكن الحصول على التميز مع بعضنا البعض إلا من خلال التفاني والإنجاز. انظر مثال في كلمة الله :

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً.^{١٣}

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث النبوي : والناس بنو آدم وخلق الله آدم من تراب.^{١٤}

في بنجاسيلا، ينعكس مبدأ المساواة بين البشر في المبدأ الثاني، ألا وهو الإنسانية العادلة والحضارية. تُظهر القيم الإنسانية العادلة والحضارية أن البشر يتم التعرف عليهم ومعاملتهم وفقاً لحركاتهم وكرامتهم كخلق الله تعالى. بناءً على هذه القيمة، فإن المحبة والرحمة لبعضنا البعض أمر لا بد منه كمواطن إندونيسي وموقف من

^{١٣} القرآن سورة النساء آية ١

^{١٤} محمد بن عيسى الترميذي، سنن الترميذي (مصر : شركة مكتبة و مطبعة مصطفى الباب الحلبي، ١٩٧٥)، جزء ٠٧، ٣٨٩

التسامح وموقف غير تعسفي تجاه الآخرين.

استنادًا إلى القيم الإنسانية أيضًا، تعارض إندونيسيا جميع أشكال الاستغلال والقمع من قبل دولة ضد أخرى، ومن جانب جماعة ضد الأخرى، وترفض إندونيسيا قهر طائفة من الديانات والمعتقدات في جماعة أخرى، ومن جانب البشر ضد البشر الآخرين، من قبل حاكم شعبه. تعارض إندونيسيا التشهير من مجموعة مع أخرى. كما قد شرح في سورة الحجرات آية ١١ و ١٣ :

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ" ^{١٥}

"يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم" ^{١٦}

الإنسانية العادلة والحضارية تعني احترام القيم الإنسانية والتعليم لاحترام كرامة الإنسان وضمان حقوق الإنسان. تستند هذه القيمة إلى إدراك أن البشر متساوون، ثم يشعر الشعب الإندونيسي بأنه جزء من البشرية جمعاء، وذلك بسبب احترام واحترام الأمم الأخرى. تعني معاملة البشر في بنجاسيلا وضع كل كائن بشري ومعالجته بطريقة عادلة ومتحضرة.

فيما يتعلق بالإنسانية، تلتزم تلك الإنسانية بمبدأ الحرية، والبشر كمخلوقات تُمنح هبة الكرامة وتصبح جزءاً من مبدأ الحكم الإسلامي. الله اليوم وغداً. من خلال الشريعة الإسلامية، فإنه يعطي مساحة لخدمته، بما في ذلك في الحرية الدينية والتفكير وتكوين الجمعيات والتعبير عن الآراء. ومع ذلك، هذه المساحة كبيرة بما يكفي لتكون محدودة؛ أولاً، لا تشوه الحرية الكرامة والكرامة الإنسانية ككائن شريف؛ ثانياً، لا يتعارض مع حقوق الآخرين، وثالثاً، لا يعارض القواعد، إما قواعد الشريعة أو نتائج الاتفاقيات الجماعية، طالما أنها ذات قيمة جيدة ولا تتعارض

^{١٥} القرآن سورة الحجرات آية ١١

^{١٦} القرآن سورة الحجرات آية ١٣

مع الشريعة الإسلامية.^{١٧}

نظرًا لأنه يجب الحفاظ على القيم الإنسانية ، فإن عواقب الوثام بالطبع لكل شعب إندونيسيا الذين لديهم اختلافات في الدين والإثنية واللغة والثقافة أصبحت ضرورية. نظرًا لأن تنوع الشخص مبني على قناعة، فمن المنطقي ألا يكون هناك إكراه في الدين، فلا يجب أن يكون هناك إكراه على الاعتقاد أو عدم الإيمان بدين مشمول في التدفق. لأن هذا مبدأ في الإسلام. كما قال الله في سورة يونس آية ٩٩ : "وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرَهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ"¹⁸

شيء آخر لا بد من جعل مبدأ المتدينين هو مبدأ التسامح. هذا ينطلق من إدراك أن جميع الاختلافات، بما في ذلك الاختلافات في الدين هي طبيعة إنسانية. إنكار الاختلاف يعني إنكار الطبيعة. وهذه القضية تعتمد مع كلام الله في سورة الكهف آية ٢٩ : فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ.^{١٩}

من خلال مبدأ التسامح ، ليست هناك حاجة لتوحيد الدين، كما تم تصوره ومتابعته من قبل HHI. وبالمثل، ليست هناك حاجة لبذل جهد لإنشاء الاعتقاد بأن جميع الأديان صحيحة. لأنه إذا كان هناك اعتقاد بأن جميع الأديان صحيحة، فلا داعي للتسامح في الدين. حقيقة واحدة غالباً ما تحدث هي أن أتباع الدين فخورون بدينهم ويعتقدون أن دينهم فقط هو الصحيح. ثم حاولوا تقوية دينهم من خلال تعزيز جماعة الأخوة بين الديانات بين أتباع الدين. بالطبع هذا شرعي، حتى منطقي وعقلاني. ومع ذلك، يصبح من غير المنطقي وغير المنطقي أن يكون هناك شخص أو جماعة تؤمن بدين أو طائفة معينة ولكن تكره وتعادي الأديان أو المدارس الأخرى، لا سيما لتبرير دماء وممتلكات الآخرين.

^{١٧} عفيف الدين مهاجر، فقه السياسة الدولية، ٥٧.

¹⁸ القرآن سورة يونس آية ٩٩

^{١٩} القرآن سورة الكهف آية ٢٩

على الرغم من أن هذا أمر خطير وغير معقول، يمكن للمرء العثور على أشخاص يقومون بأعمال دم ضد أشخاص آخرين، بما في ذلك بين المسلمين. ومن المفارقات أن البعض منهم يرون أن الفعل يتضمن شكل تقارب الله (الاقتراب من الله). ربما كانوا يعنون جيدا ولكن العكس هو الصحيح. ربما كان ينوي تزيين وجهه الديني لجعله أكثر جاذبية وسحرًا، لكن ما حدث قد شوهوه. إنهم مسلحون بحماس شديد في الدين فقط، لكنهم غير متوازنين بالمعرفة الدينية الكافية.²⁰

لقد فهم الشعب الإندونيسي أنه في الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا يتألف من عدة أديان وقبائل ولغات وثقافات. أصبح هذا التنوع مطلقة. لذلك، في الأمة الإندونيسية، لا تريد أن يحدث تفكك الأمة، يجب أن يتحد الشعب الإندونيسي كما هو موضح في المبدأ الثالث، ألا وهو الوحدة الإندونيسية، الوحدة في التنوع، بناء التسامح الشديد تجاه رفاة الشعب الإندونيسي.

إن مبدأ الشورى (أساس المشاورة) الذي هو أساس الحكومة الإسلامية أو حكومة الخلافة موجود أيضًا في المبدأ الرابع لبنكاسيلا، أي الشعبية التي تقودها حكمة الحكمة في الاستشارات التمثيلية. يعكس هذا المبدأ الأساس السياسي لجمهورية إندونيسيا. إن سيادة الشعب هي الأساس المطلق لطبيعة الديمقراطية في دولة إندونيسيا. لأنه يحتوي على قاعدتين مطلقتين، فإن طبيعة الديمقراطية في دولة إندونيسيا هي أيضًا مطلقة، أي أنه لا يمكن تغييرها أو إلغاؤها.

العلاقة معني وزيدة المبدأ الرابع هو النظام الديمقراطي نفسه. مفهوم الديمقراطية يعني أن كل خطوة تتخذها الحكومة يجب أن يكون لها علاقة بعناصر الشعب ومن أجله ومن أجله. هنا، يصبح الناس العنصر الرئيسي في الديمقراطية. هذا ما يجب أن يكون الواقع الذي يبني الأمة.

²⁰ عفيف الدين مهاجر، فقه السياسة الدولة، ١٣٦.

لأن الشعب هو العنصر الرئيسي في تنفيذ نظام ديمقراطي، فإن إشراف الشعب على القادة الذين يديرون الحكومة ويتخذون السياسات هو العنصر الرئيسي أيضاً.

تتمشى مشاركة الناس في الإشراف على القادة مع مبادئ الخلافة / الحكومة الإسلامية نفسها، أي رغبة الأمة، وللشعب الحق أو الالتزام بالإشراف على الزعماء المنتخبين والسيطرة عليهم وتقديم المشورة لهم وتبلورهم. النقد المذكور هو نقد بناء موجه نحو الصالح العام، وتحقيق الأمل المتبادل والمنفعة المتبادلة، أي القائد والمأقودة.²¹

يظهر مبدأ العدالة الاجتماعية لجميع الشعب الإندونيسي باعتباره المبدأ الخامس أن الشعب الإندونيسي يدرك نفس الحقوق والالتزامات لإقامة العدل الاجتماعي في المجتمع الإندونيسي. العدالة الاجتماعية لجميع الشعب الإندونيسي تعني أن جميع الشعب الإندونيسي يحصل على معاملة عادلة سواء في مجالات القانون والسياسة والاقتصاد والثقافة والاحتياجات الروحية والروحية من أجل خلق مجتمع عادل ومزدهر في تنفيذ حياة الدولة. في جوهرها، أن هناك مساواة إنسانية في الحياة الاجتماعية، لا يوجد فرق في المستوى أو الطبقات فيه، كل الناس يحصلون على حقوق يجب الحصول عليها بشكل عادل.

لذلك، كل شخص لديه الإنجاز له الحق في الحصول على مكافأة (جائزة أو مدح)، تماماً كما يكون للشخص المذنب الحق أو الالتزام في الحصول على العقوبة (التأييد أو العقوبة). لكل شخص يتمتع بالنزاهة والقدرة الحق في الحصول على منصب معين؛ يجب الدفاع عن كل من يعتقد أنه على صواب. وبالتالي، فإن تكليف مهمة أو تفويض لشخص ليس له طاقة فهو ظالم.

يمكن رؤية مثال على تطبيق العدالة في الإسلام في قصة نزاع في زمن النبي محمد. في إحدى المرات ارتكبت عملية سطو على يد مسلم وهو طعمة بن عبيرق. سرق الدرع التابع لجاره

²¹ نفس المرجع، ٦٤.

المجاور اسمه قتادة. تركت طئمة عمداً بضائعها المسروقة إلى يهودي يدعى زيد بن سامين. لقد صدم هذا اليهودي بالتأكيد عندما وجده صاحب الدروع في منزل زيد بن سامين. يمكنه فقط شرح أنه في الواقع كان العنصر الذي تلقاه من طئمة كوديعة وتفسير قد تم الاتفاق عليه من قبل شعبه.

ومع ذلك، طئمة باعتباره اللص الذي دافع فعلا بشراسة من قبل شعبه، حتى جاءوا إلى رسول الله. وشهد زوراً أمام رسول الله أن اللص كان يهودياً وليس ثيمة. لقد صدق النبي وأراد التصرف. لكن في النهاية أصبح الأمر واضحاً أن اليهودي كان بريئاً بسبب تهمته اللص الحقيقي والعقاب المستحق لأفعاله. ثم نزل سورة النساء آيات ١٠٥-١٠٧ :

توضح الفقرة أعلاه بوضوح كيف يجب الحفاظ على العدالة دون التمييز بين الدين والعرق والشعب والطبقة. لأنه من خلال تطبيق سلام القانون، سوف يصبح النظام ورفاهية الشعب حقيقيين في حياة الدولة. في هذا الصدد ، يجعل نظام الحكم الإسلامي مبدأ العدالة هذا أساساً لتنفيذ حكومة الدولة الإسلامية.

ملاحظة أفكار ومفاهيم HTI لجعل الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا دولة إسلامية أو الخلافة، بينما من جانب واحد من بنجاسيلا كأساس لدولة إندونيسيا، كان في ونام مع مبادئ الخلافة / الحكومة الإسلامية التي تشمل مبدأ المساواة والمشاركة والحرية، بالإضافة إلى المبادئ متشابكة في جنور بنجاسيلا، هناك أيضا هذه المبادئ، حلم HTI وحتى المجموعات الأخرى أبعد ما يكون عن ممكن.

يمكن القول، أن بنجاسيلا هو الحكم الأخير الذي لا يمكن الطعن فيه، وعلاوة على ذلك، سيتم استبداله بنظام الخلافة الذي ليس في إطاره واضح ومثبت في إطار الدولة وسط التعددية الدينية، والأعراق والثقافات المختلفة مثل جمهورية إندونيسيا الموحدة، إن الجمع بين الدولة في نظام الدولة الإسلامية على النحو الذي تسعى إليه HTI لا يمكن أن يؤدي إلا

إلى تفكك وطني، حيث ستفصل المناطق التي يقطنها سكان من غير المسلمين أنفسهم عن وحدة جمهورية إندونيسيا ، مما سيضر بالدولة نفسها.

بالإضافة إلى ذلك، فإن تاريخ حكومة الخلافة التي أشاد بها HTI والتي استمرت حوالي ثلاثة قرون فقط من وقت النبي^{٢٢} حتى زمن الخليفة المنشور، الخليفة هارون الرشيد، الخليفة المكمون، الخليفة المعتصم، الخليفة المتوكل حتى غادر الخليفة الوثيق قصة حزينة وخفض القيم الإنسانية بين المسلمين، وتعرض كثير من العلماء للتعذيب، والجلد، والسجن حتى الموت، وقتل، وقطع رأسه. على سبيل المثال، أمر الخليفة المنشور بجلد الإمام أبو حنيفة عندما رفض تعيين قاضٍ وسجنه حتى الموت في السجن. الإمام مالك، لإصداره فتوى قد تخرج تمرّدًا على المنشور بسبب القسوة التي ارتكبها. تم القبض عليه، وجلده بسبب الفتوى.²³

من الواضح أن استبدال الدولة الوحيدة لجمهورية إندونيسيا بدولة الخلافة يتجاهل بوضوح مبدأ التسامح بين المتدينين في إندونيسيا ، في حين أن التسامح نفسه مبدأ يجب امتلاكه ودعمه في نظام دولة الخلافة. تتطلب الخلافة التي بادر بها HTI إدارة حكومة مع النظام الإسلامي، بينما تزدهر التعددية الدينية والسلام جنبًا إلى جنب، والأعراق المختلفة والقبائل والبوادية هي أصول قيمة للغاية لمملكة جمهورية إندونيسيا، وسوف تشكل هشة كبيرة وحتى تفكك الأمة تهديدًا كبيرًا سلامة الدولة.

بالإضافة إلى ذلك، ستكون هناك فوضى داخل المجتمع الإسلامي نفسه، ومن المؤكد أنه سيكون هناك صراع من أجل مدارس عدة مدارس في الإسلام سيتم تقنينها وتنفيذها من قبل الدولة، خاصة من المنظمات الكبيرة في إندونيسيا مثل جماعة محمدية و نهضة العلماء. إذا تم إضفاء الشرعية على إحدى المنظمات الجماهيرية والمدارس من قبل الدولة، فمن المحتمل أن تشتعل الأعمال العدائية والصراعات وحتى تقتل بعضها البعض وسفك الدماء، وتعتبر

^{٢٢} ابن خلدون، مقدمة ابن خلدون (بيروت : دار الإحياء التراث العربي، دون السنة)، ٢٩٢.

²³ أبي جعفر محمد بن جرير الطبري، تاريخ الطبري : تاريخ الرسول و الملوك (قاهرة : دار المعارف، دون السنة)، ٣٥٠.

الجماعات التي تحجم عن متابعة مدارسها غير مخلصه وخيانة للدولة لعدم مشاركتها في مدارسها. أيضا، لن يكون من الممكن للمنظمات الأخرى التي لديها مدارس خاصة بما تجنب تصديق الدولة عليها. يجب أولاً تجنب ظهور الفوضى والمصاعب بين المتدينين من الاستفادة من تطبيق دولة الخلافة أو الحكومة الإسلامية. هذا وفقاً لقواعد الفقه: "درء المفسد مقدم على جلب المصالح"²⁴

جعل حكومة الخلافة تحل تلقائياً وتحل كل قواعد الدولة الإندونيسية مثل بنجاسيلا ودستور جمهورية إندونيسيا لعام ١٩٤٥ والديمقراطية مع نظام الدولة الإسلامية، على الرغم من أن هذه القواعد الثلاثة لا تتعارض بشكل كبير مع الإسلام وحتى وفقاً للتعاليم والمفاهيم الإسلامية. بنجاسيلا، جميع التعاليم الواردة فيه تتفق مع مبادئ الحكومة الإسلامية. على سبيل المثال، مبدأ الشورى هو ذو مغزى وله قيمة الديمقراطية، الحرية، تعني الحرية التي لا تزال مقيدة بحرية الآخرين، وليس الحرية المطلقة.

تم تأسيس بنجاسيلا والقانون الأساسي ١٩٤٥ كأساس للدولة باعتباره قراراً مشتركاً من قبل زعماء ومؤسسي الأمة واللجنة التحضيرية للاستقلال الإندونيسي (PPKI) في عام ١٩٤٥، مما أدى إلى رفض الأحكام ورفضها وكذلك عصيان أحكام أولى الأمر. بينما في التعاليم الإسلامية، فإن إطاعة أولى الأمر طالما أنها ذات قيمة جيدة ولا تتعارض مع الشريعة تصبح ضرورة مثل إطاعة أحكام الشريعة من الله سبحانه وتعالى. هو أيضا ضرورة، معارضة ورفضه هو شكل من أشكال التمرد. قال الله تعالى في سورة النساء آية ٥٩: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ"^{٢٥}

²⁴ عبد الرحمن بن أبو بكر السيوطي، الأشبح والنظائر (بيروت: دار الكتب العلمية: ١٤٠٣ هـ)، ٨٧.

^{٢٥} القرآن سورة النساء آية: ٥٩.

ج. الآثار المترتبة على بربو/Perppu (لوائح الحكومية البديلة) من المنظمات
الاجتمعية رقم ٢ لعام ٢٠١٧ ضد وجود حزب التحرير إندونيسيا من منظور
سدّ الذريعة

سدّ الذريعة صياغتان تتألفان من السد و الذريعة. معنى السد هو الإغلاق، في حين أن الذريعة هي مصدر من لفظ ذرع. "الذريعة" تعني "الوسيلة" أو "الوسيط"^{٢٦} واصطلاحا هي "الطريق المؤدي إلى شيء محظور لأنه يمكن أن يؤدي إلى ضرر"^{٢٧}. إذا أصبحت الكلمتان تركيباً واحداً وهو سدّ الذريعة، فهذا يعني إغلاق شيء معيب وتخزين حفرة.^{٢٨} وفقاً لمصطلح الشاطبي سدّ الذريعة هو رفض شيء مسموح به حتى لا يسلم إلى شيء محظور.^{٢٩}

أما بالنسبة تعريف إصطلاحاً كما ذكره الإمام الشيوكاني في مقتبسة من شفيع الدين صديق، فإن سدّ الذريعة شيء قانوني ظاهرياً، لكنه سيؤدي إلى أمور محظورة.^{٣٠} إذاً المقصود من سدّ الذريعة ما هو ظاهر ظاهرياً ولكنه سيجلب إلى المحرومين. وفقاً لما قاله ابن القيم الجوزية، وفقاً لما أوردته وهبة الزحيلي، الذريعة فهو أمر يؤدي إلى الآخرين. هذا الشيء ليس معناه العام، لكن يمكن فهمه من قرنه، أي الحديث عن وسيط يؤدي إلى الطاعة والفساق في الشريعة. لذلك يمكن أن نرى أن الذريعة لها معنان، وهي المحظورة (سدّ الذريعة) والمطلوب فعلها (فتح الذريعة)^{٣١}. من

^{٢٦} احمد ورسون منور، قاموس المنور (جوكجاكرتا : مكتبة بركيسيف، ١٩٨٤)، ٤٤.

^{٢٧} يتم التعبير عن هذا التعريف من قبل الإمام الشاطبي. انظر : ابراهيم بن موسى أبو اسحاق الشاطبي، الموافقات في الأصول الشرعية جزء ١ (بيروت : دار الكتب العلمية، ٢٠١١)، ١٧٦.

^{٢٨} محمد بن مكرم بن منظور، لسان العرب جزء ٣ (بيروت : دار الصدر، دون السنة)، ٢٠٧.

^{٢٩} الشاطبي، الموافقات، ٢٥٧.

^{٣٠} شفيع الدين صديق، أصول الفقه (جاكرتا : Kencana Prenada Media، ٢٠١١)، ١٠٤.

^{٣١} وهبة الزهيلي، أصول الفقه الإسلامي، جزء ٢ (شريا : دار الفكر، ٢٠٠١)، ٨٧٣.

هذا التعريف، هناك اختلاف مع الفهم الذي عبر عنه الشاطبي، لأن الذريعة وفقاً له تقتصر فقط على الوسطاء المحظورة.

على مستوى الجوانب الناتجة وفقاً لابن القيم كما نقل عن شفيح الدين صادق، يمكن تصنيف الذريعة إلى أربعة أنواع بما في ذلك؛ أولاً، الإجراء الذي من المؤكد أنه سيسبب ضرراً (مافسادا) مثل تناول الخمر التي يمكن أن تؤدي إلى السكر وأفعال الزنا التي تسبب غموض الأنف. ثانياً، الفعل المسموح به أو الموصى به بشكل أساسي (المستحب)، مع ذلك، يستخدم عن قصد كوسيط لشيء شرير (المفسدة) أن يحدث، مثل الزواج من امرأة طلقته ثلاثة حتى يمكن للمرأة أن تتزوج (التحل). أمثلة أخرى مثل البيع والشراء بطريقة معينة تؤدي إلى عنصر الربا.

ثالثاً، الفعل المسموح به أساساً ولكن ليس عن قصد يخلق شراً وبشكل عام لا يزال هذا الشر يحدث حتى لو لم يكن مقصوداً. القبح الذي من المرجح أن يحدث أكبر نتيجة للخير الذي تحقق. مثل الأوثان المتعبدة التي يعبدها المشركون. ورابعاً، وهو عمل مسموح به بشكل أساسي ولكن، في بعض الأحيان يمكن أن يسبب الشر أو المفسدة. أن نفعها أكبر من سيئتها. مثل رؤية امرأة يتم تفضيلها وانتقاد زعيم ظالم.³² جعل الإمام مالك وأحمد بن حنبل الذريعة من الشرع. في حين أن أبو حنيفة والشافعي في بعض الأحيان جعلوا من الذريعة دليلاً، لكن في بعض الأحيان رفضوها كدليل. على سبيل المثال، يسمح الشافعي لشخص مسن (مثل المرضى والمسافر) بمغادرة صلاة الجمعة واستبدالها بصلاة الظهر، لكن عليه الصلاة سراً حتى لا يُترك صلاة الجمعة عمداً.³³

تقبل علماء المالكية والحنابلة حجتها كدليل الشريعة، وتشمل أسبابها ما يلي:

³² شفيح الدين صديق، أصول الفقه، ١٦٧.

³³ عبد الرحمن دهلان، أصول الفقه (جاكرتا: عمرة، ٢٠١٠)، ٢٣٩.

كما قال الله تعالى في سورة الأنعام آية ١٠٨ : "وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ"^{٣٤}.

ذكر في الحديث رواه البخاري، أن لا يجوز توبيخ والديه : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَايِرِ أَنْ يَلْعَنَ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ) قِيلَ: يَارَسُولَ اللَّهِ، وَكَيْفَ يَلْعَنُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ قَالَ: (يَسُبُّ الرَّجُلُ أَبَا الرَّجُلِ، فَيَسُبُّ أَبَاهُ وَيَسُبُّ أُمَّهُ).^{٣٥}

إن عقوبة توبيخ آباء الآخرين، كما لو أن لعن والديه ليصبح خطيئة كبيرة. تجنب هذه الأفعال هو جزء من سد الذريعة.

هناك أربعة احتمالات يمكن أن تحدث في سد الذريعة. أولاً، بالتأكيد والثاني أكثر احتمالاً، والثالث ممكن، ونادراً ما يكون الرابع.^{٣٦} تعتبر حجج العلماء التالية أمثلة على احتمال أن يكون سد الذريعة مثل حفر آبار على الطرق العامة كإجراءات قانونية تؤدي حتماً إلى عواقب قانونية غير قانونية، إلا أن العلماء وافقوا على حظرها، لكنهم شككوا في ملاءمة المسؤولية والعقوبات إذا حدثت. تقع على أشخاص آخرين.

أعطى الإمام الشاطبي مثلاً على بيع العنب، حيث كان عدد قليل من الناس يستخدمونه لصنع الخمر. لا ينطبق إغلاق المنشأة على حالة مماثلة، لأن فوائد الإجراءات القانونية تتجاوز عيوبها، في حين أن الخطر نادر الحدوث. بيع الأسلحة للعدو أثناء الحرب أو بيع العنب لصانعي المشروبات الكحولية، من المرجح أن يؤدي إلى كارثة. من المحتمل أن تتسبب المرأة التي تذهب بمفردها في حدوث طين طيني لها.

^{٣٤} القرآن سورة الأنعام آية ١٠٨

^{٣٥} محمد بن إسماعيل البخاري، صحيح بخاري، جزء ٤ (لبنون : دار الفكر، دون السنة)، ٦٩

^{٣٦} Jasser Audah, *al-Maqâshid Untuk Pemula*, terj.: Ali Abd Moen'im (Yogyakarta: SUKA-Press UIN Sunan Kalijaga, 2013), 96

لا يزال موقف السد الذريعة كأحد أساليب استنباء الحكم مثار خلاف، خاصة على محور الإمام مذهب، فهناك ثلاث مجموعات كبيرة على الأقل لا توافق على السد الذريعة، بعضها يقبلها تمامًا، والبعض الآخر يقبلها تمامًا مرة واحدة لا تعترف بذلك.

على سبيل المثال، مالكية والحنابلة، قبلت هاتان المجموعتان تمامًا السد الذريعة، وطوّرت مجموعة المالكية هذه الطريقة في نقاشات مختلفة حول الفقه وأصول الفقه حتى يمكن تطبيقها على نطاق أوسع. ذكر وهبة الزحيلي، نقلًا عن رأي الإمام ابن القيم، أن ربع المشكلات في الإسلام يمكن حلها باستخدام سد الذريعة.³⁷

في هذه الأثناء، لم توافق هاتان المجموعتان، الحنافية والشافعية، تمامًا على سد الذريعة كوسيلة لإقرار القانون. في بعض الحالات، تقبل هذه المجموعة كطريقة في وضع قانون ولكن ليس في حالات أخرى.³⁸ استخدم الشافعي سد الذريعة في حالة تدفق المياه إلى المزارع أو الحقول، ومنع الشافعي تدفق المياه. لقد كان مسببًا لأنه سيكون وسيلة لمنع فعل الحصول على شيء سمح به الله وأيضًا كوسيلة لحظر شيء خففه الله مؤقتًا، فالمياه كانت رحمة الله التي يمكن لأي شخص الوصول إليها.³⁹ استخدمت الحنافية سد الذريعة في حالة المرأة التي تزني نفسها عندما توفي زوجها، ومنعته الحنفية لأنه استطاع أن يجذب التعاطف ورغبة الرجال في الزواج مؤقتًا، ولا يزال ممنوعًا من الزواج لأنه كان لا يزال في فترة العدة.⁴⁰ جماعة الظاهرية، ابن حزم، هذه المجموعة لم تقبل ولم تعترف بسد الذريعة كوسيلة لتحديد القانون. والسبب في ذلك هو أن سد الذريعة مجرد تخمين مؤقت، فالقانون يتطلب اليقين.⁴¹

³⁷ وهبة الزهيلي، أصول الفقه الإسلامي، ٨٨٨.

³⁸ وهبة الزهيلي، أصول الفقه الإسلامي، ٨٨٩.

³⁹ محمد بن إدريس الشافعي، الأم، جزء ٧ (بيروت: دار المعرفة، ١٩٩٠)، ٢٤٩.

⁴⁰ عبد الغاني الغامبي، اللب في شرح الكتاب، جزء ١ (بيروت: دار المعرفة، ١٩٩٧)، ٤٦٧.

⁴¹ وهبة الزهيلي، أصول الفقه الإسلامي، ٨٨٩.

في افتتاح الفقرة الرابعة من القنون الأساسي عام ١٩٤٥ لجمهورية إندونيسيا ذكر أن "بعد ذلك، لتشكيل حكومة دولة إندونيسية تحمي الأمة الإندونيسية بأكملها وسفك الدماء الإندونيسي بأكمله وتعزيز الرفاهية العامة، وتنقيف حياة الأمة، والمشاركة في تنفيذ النظام العالمي على أساس الاستقلال والسلام الأبدي والعدالة الاجتماعية، تم صياغة الاستقلال الوطني الإندونيسي في دستور دولة لجمهورية إندونيسيا، والذي تم تشكيله في هيكل دولة جمهورية إندونيسيا التي كانت السيادة على أساس إله واحد، الإنسانية العادلة والحضارة والوحدة الإندونيسية والشعبية بقيادة حكمة الحكمة في التشاور/ التوكيل، وتحقيق العدالة الاجتماعية لجميع الشعب الإندونيسي".^{٤٢}

إن تجسيد صوت الفقرة الرابعة من افتتاح القنون الأساسي جمهورية إندونيسيا لعام ١٩٤٥، بما في ذلك حرية تكوين الجمعيات والتجمع وإصدار الرأي هو جزء من حقوق الإنسان في حياة الأمة في الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا. لذلك، وجود HTI كشكل من أشكال ضمانات القنون الأساسي ١٩٤٥ للمواطنين للانضمام والتجمع في منظمة مجتمع للمشاركة في التنمية من أجل تحقيق الأهداف الوطنية في حاوية الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا على أساس بنجاسيلا

المنظمات المجتمعية بجميع أشكالها موجودة وتنمو وتتطور بما يتوافق مع تاريخ تطور الحياة في المجتمع والأمة والدولة. في تاريخ النضال من أجل استقلال جمهورية إندونيسيا، كانت منظمات المجتمع المدني المنتدى الرئيسي في حركة الاستقلال بما في ذلك بودي أوتومو (Budi Utomo)، ومحمدية، ونهضة العلماء وغيرها من المنظمات الجماهيرية التي تم تأسيسها قبل استقلال جمهورية إندونيسيا. يحتوي دور منظمات المجتمع المدني التي حاربت بإخلاص وطواعية

^{٤٢} صفحة القانون الأساسي لجمهورية إندونيسيا عام ١٩٤٥، ١

وسجلها التاريخي على قيمة تاريخية وممتلكات وطنية مهمة جداً لرحلة الأمة والدولة. وبالتالي ، من المتوقع وجود HPI بالتأكيد كذلك. لكن اتضح العكس.

تنفيذاً لأحكام المادة ٢٨ من القانون الأساسي لجمهورية إندونيسيا لعام ١٩٤٥ ، سنت الحكومة القانون رقم ١٧ لعام ٢٠١٣ بشأن المنظمات المجتمعية والقانون رقم ٩ لعام ١٩٩٨ بشأن حرية التعبير في الأماكن العامة. في القانونين، تم إدراج حقوق كل مواطن كشكل من أشكال الحماية الحكومية لحقوق الإنسان. ومع ذلك، في إطار حماية حقوق الإنسان، واجب على كل مواطن بحماية حقوق الإنسان للآخرين.

تم إدراج تأكيد حماية حقوق الإنسان والالتزامات الإنسانية في المادة ٢٨ ج من القنون الأساسي عام ١٩٤٥ لجمهورية إندونيسيا، واستناداً إلى هذه الأحكام، يمكن أن نستنتج أن مفهوم حقوق الإنسان على أساس المادة ٢٨ جباء من القنون الأساسي عام ١٩٤٥ لجمهورية إندونيسيا ليست مطلق (نسبي). وهذا يتماشى مع وجهة نظر الرابطة في النقطتين الأولى والثانية من إعلان بانكوك بشأن حقوق الإنسان لعام ١٩٩٣ (*Declaration on Human Bangkok Rights 1993*). ويؤكد ختام النقطتين الأولى والثانية من إعلان بانكوك أن الإعلان العالمي لحقوق الإنسان في سياق الرابطة يجب أن يأخذ في الاعتبار الخصائص الإقليمية والوطنية ومختلف الخصائص التاريخية والثقافية والتاريخية والدين ، بحيث لا ينبغي تفسير الإعلان العالمي لحقوق الإنسان وتحقيقه في تناقض مع الخلفيات الثلاثة المقصودة.⁴³

إن تطوير حماية حقوق الإنسان كما هو موصوف ، من الجوانب الوطنية والإقليمية والدولية على حد سواء ، قد ميز حماية حقوق الإنسان في ظل الظروف العادية (السلام) وفي حالات الطوارئ (*Emergency*). في القانون الوطني، سنت الحكومة القانون رقم ٣٩ لعام ١٩٩٩ بشأن حقوق الإنسان، والقانون رقم ٢٦ لعام ٢٠٠٠ بشأن محاكم حقوق الإنسان ،

⁴³ شرح بيرو رقم ٢ لعام ٢٠١٧ بخصوص المنظمات المجتمعية. ٢

والعديد من القوانين الأخرى المتعلقة بحماية حقوق الإنسان والقانون رقم ٢٣ في عام ١٩٥٩ بشأن حالة الخطر، والتي كانت حالة تستبعد حماية حقوق الإنسان. يستند الاستثناء دستوريًا إلى الفقرة (١) من المادة ٢٢ من القانون الأساسي ١٩٤٥.

تقرير Perppu رقم ٢ لسنة ٢٠١٧ فيما يتعلق بالتغييرات في القانون رقم ١٧ لعام ٢٠١٣ بشأن المنظمات المجتمعية على اعتبار أن الدولة ملزمة بحماية سيادة NKRI على أساس بنجاسيلا وقانون الأساسي ١٩٤٥، حيث تستند انتهاكات مبادئ وأهداف المنظمات الاجتماعية إلى بنجاسيلا والقانون الأساسي ١٩٤٥ وهو حقير للغاية في ضوء أخلاق الشعب الإندونيسي، بغض النظر عن الخلفية الإثنية والدينية والوطنية لمرتكبيها.

بالإضافة إلى ذلك، فإن القانون رقم ١٧ لعام ٢٠١٣ الذي ينظم المنظمات المجتمعية لم ينظم بشكل شامل المعايير التي تتعارض مع بنجاسيلا وقانون أساسي ١٩٤٥، مما أدى إلى فراغ قانوني في حالة العقوبات الفعالة المطبقة كأمر مسلم به.^{٤٤}

يمكن تصنيف شرط يربوا على منظمات المجتمعية المدني التي وقّع عليها الرئيس جوكو ويدودو في ١٠ يوليو ٢٠١٧ في نظر الفقه كشكل من أشكال تصرف الإمام (سياسة الزعيم). أن سياسة القائد يجب أن تكون متوافقة مع المنفعة. ذكر في قواعد الفقه: "تصرف الإمام على الرعية منوط بالمصلحة."^{٤٥}

الفائدة المتوقعة هي إنشاء دولة مواتية لخلق السلام والسلام والازدهار في حياة الأمة والدولة. لا شك أن وجود عدد من المنظمات الجماهيرية مثل HTI التي رفضت بوضوح أيديولوجية دولة إندونيسيا وحاولت استبدالها بنظام حكومة الخلافة ليست مشكلة في إطار الدولة الوحيدة لجمهورية إندونيسيا المليئة بخيانة الأمانة، المليئة بالاختلافات في الدين والعرق

⁴⁴ Dian Kus Pratiwi, "Impilkasi Yuridis Peraturan Pemerintah Pengganti Undang-Undang Nomor 2 Tahun 2017 tentang Perubahan Atas Undang-Undang Nomor 17 Tahun 2013 tentang Organisasi Kemasyarakatan di Indonesia", *PJIH*, Vol. 4 No. 2 Tahun 2017., 291

^{٤٥} السيوطي، الأشبح والنظائر، ١٢١

والإثنية والأمة. وبالتالي، بما في ذلك المنظمات الجماهيرية التي تتعارض مع بنجاسيلا وقانون أساسي ١٩٤٥، كما هو منصوص عليه في فصل ٥٩ (٣) (أ) و (٤) (ب) و (ج) بيبو رقم ٢ لعام ٢٠١٧. هذه التفاهات والإجراءات لا تؤدي بالتأكيد إلى مصلحة عامة "الشاملة" في الدولة.

بناءً على أحكام فصل ٥٩ (٣) (أ) (٤) (ب) و (ج) بيبو رقم ٢ لعام ٢٠١٧ ذكر

:

"القيام بأعمال عداوية تجاه العرق أو الدين أو الشعب أو الطبقة"

"يحظر على منظمات المجتمعية المدني القيام بأنشطة انفصالية تهدد سيادة الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا؛ و/أو الالتزام بالتعليمات أو التفاهات التي تتعارض مع بنجاسيلا وتطويرها ونشرها ما مدى أهمية وحالة الطوارئ في هذا البلد من التعاليم والتفاهات التي تتعارض مع بنجاسيلا"

ما مدى خطورة هذا البلد وحالته الطارئة من التعاليم والتفاهات التي تتنافى مع البانشاسيلا ، لذلك يجب أن يولد بيبو رقم ٢ لعام ٢٠١٧ فيما يتعلق بالمنظمات الاجتماعية؟ استنادًا إلى سجلات الوكالة الوطنية لمكافحة الإرهاب (BNPT) لعام ٢٠١٧ ، هناك ١٧ منطقة/مدينة في جاوى الشرقية مصابة بفكر التطرف وأيديولوجية الخلافة. أصبحت الجامعات الكبرى المعروفة في المدن الكبرى في إندونيسيا في يوجياكرتا وباندونغ وغيرها من المدن أماكن مزدهرة للتفاهات. ويمكن تصنيف ذلك من حيث الأزمات القهرية، التي يحق فيها للرئيس وضع اللوائح الحكومية كبديل للقانون.

العبارات المتعلقة بإلحاح القوة في سياق الفقه تسمى الضرورة أو الطوارئ. في تطبيق الأحكام القانونية في حالات الضرورية، فإنه يختلف عن الأحكام القانونية العادية. حتى لسبب

إعلان مبرر في انتهاك الأحكام القانونية العادية كما يطبقها العلماء عادة، مثل قواعد الفقه : " الضرورة تبيح المحظورات".^{٤٦}

في هذه الحالة، فإن إصدار ييربو منظمات المجتمعية، لأنه كان مدفوعاً بوجود منظمات جماهيرية في القيام بأدوارها وأهدافها يهدد سيادة جمهورية إندونيسيا، وبناءً على ييربوا، تم حل المنظمات الجماهيرية من قبل الحكومة دون المرور بعملية قضائية على النحو المنصوص عليه في القانون منظمات المجتمعية رقم ١٧ لعام ٢٠١٣. إذا تم حل الأرام التي تنتهك أحكام القانون دون الدخول في إجراءات المحكمة محظورة لأنها تنتهك أحكام القانون. ومع ذلك، لأنه في ظروف وحالات الطوارئ الخطيرة، يمكن حل أفكار HTI وجهودها بشأن الخلافة التي تهدد دولة إندونيسيا بدون إجراء قضائي.

إن الجهد المبذول لإقامة دولة الخلافة على الأرض في إندونيسيا هو عمل من شأنه أن يسبب أعمال شغب داخل الدولة ، وكذلك حل HTI يمكن أن يتسبب أيضاً في مفسدة في شكل رفض قوي ، مظاهرات من قبل المتعاطفين مع HTI السابق نفسه. العيبان وسوء الفهم يواجهان بعضهما البعض ، لذلك ما يجب اختياره هو أخف ضرر ، وهو تفريق HTI بسهولة أكبر ، وهذا مدرج أيضاً في تطبيق طريقة سدر الدزارية. لذلك ، سياسة الحكومة عن طريق إصدار ييربوا منظمات المجتمعية وحل HTI وفقاً لقواعد الفقه : " إذا تعارض المفسدتان روعي أعظمهما ضرراً بارتكاب أخفهما".^{٤٧}

حتى لو كانت الجماعة الإسلامية/الخلافة الإسلامية، وفقاً لجماعة HTI، هي النموذج المثالي للحكومة كما وعد الله،^{٤٨} لأنها تقوم على الإسلام، وقد جسد الصحابة ذات يوم كخليفة للنبي، وهذا بالطبع هو المصلح. بينما قامت إندونيسيا ببناء ركيزة قوية ومبدأ يرتكز أساس الدولة

^{٤٦} السيوطي، الأشبح والنظائر، ١٤

^{٤٧} نفس المرجع، ٧٨.

^{٤٨} Abdul Qahar, "Eksistensi Gerakan Ideologi Transnasional HTI Sebelum dan Sesudah Pembubaran", *Kalam*, Vol. 11 nomor 2 Desember 2017, 392

على البانشاسيلا ودستور عام ١٩٤٥، فإن تحويلها إلى دولة الخلافة سيصبح بدلاً من ذلك مفسدة في شكل صراعات قبلية وعنصرية ودينية ويمكن أن تؤدي إلى تفكك وطني لأن إندونيسيا تتكون من قبائل وأعراق وأديان مختلفة. وبالتالي، هناك مصلحة مرغوب فيها ولكن هناك مفسدات والتي ستحدث، في هذا السياق، أول شيء فعله هو رفض المحن. وهذه القضية توافق مع قواعد الفقهية: "درء المفسد مقدم على جلب المصالح".^{٤٩}

الغرض من القاعدة المذكورة أعلاه، إذا تم تطبيق نظام الخلافة في إندونيسيا، فمن المؤكد أن له آثار الصراعات بين الجماعات والأعراق والأشعاب والأديان والفريق التي تعيش في واثم وسلام معهم. لذا فإن رفض النزاع هو ما يجب طرحه بدلاً من الحلم بالصلح من خلال نظام الخلافة المطلوب.

مع ولادة بيبو رقم ٢ لعام ٢٠١٧ فيما يتعلق بالمنظمات المجتمعية يمكن إغلاق الطريق (سد الذريعة) من جديد ظهور تعاليم أو تفاهات تتناقض مع بنجاسيلا. كطريقة لتأسيس الشريعة الإسلامية، يعني سد الذريعة بحظر اتخاذ إجراءات قانونية، لأنه يخشى أن يؤدي ذلك إلى أعمال غير قانونية.⁵⁰

تعتبر الجمعيات والمجموعات مثل إنشاء منظمات المجتمع المحلي إجراءات/أفعالية قانونية مضمونة ومحمية بموجب القانون. ومع ذلك، كان يخشى أن يؤدي ذلك إلى أعمال غير قانونية مثل إنشاء حكومة الخلافة واستخدامها كمتدى لنشر التعاليم أو التفاهات التي تتعارض مع بنجاسيلا، والتي تم حظرها. وبالتالي، فإن بيبو رقم ٢ لعام ٢٠١٧ فيما يتعلق بالمنظمات الاجتماعية يعني صراحة إغلاق المنظمات المجتمعية التي لديها تعاليم أو تفاهات تتناقض مع بنجاسيلا التي تولد من جديد داخل الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا، ومنعت HHI من العيش في جمهورية إندونيسيا.

^{٤٩} السيوطي، الأشبه والنظائر، ٨٧

⁵⁰ Jasser Audah, *al-Maqâshid Untuk Pemula*, 95

يمكن إلغاء تصنيف الحكومة من خلال إلغاء ترخيص إنشاء كيان قانوني HTI وما يترتب عليه من حل على مستوى ساد الدزارية الذي إذا تم تركه بدون رقابة سيؤدي بالتأكيد إلى ضرر وخطر على استقرار حياة الدولة، لأنه من الواضح أن ذلك سيؤسس دولة خلافة ولن يقبل بانكاسيلا وأساس الدولة. على مستوى التنفيذ، باستخدام مصطلحات الفلسفة الأخلاقية، تشتمل طريقة الدزارية الحزينة على مقارنة تبعية تعني أن الاستخدام والتطبيق يعتمد على نوع العواقب التي تسببها. إذا كانت العواقب مؤكدة، يصبح سد الدريعة وسيلة بديلة يجب اتباعها.

الخاتمة

من منظور القانون الدستوري الإسلامي، تتواءم الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا مع مبادئ إدارة الدولة الإسلامية، لأن نظام الحكم المطبق قد تبنى مبادئ الدستور الإسلامي مثل؛ المساواة، والعدالة، والمشاورة، والحرية. ويرد المبدأ في المبادئ الخمسة لبنجاسيلا. يمكن لجهود HTI لتشكيل حكومة خلافة وفقاً لنسختها في دولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا أن تعطل نظام الدولة وأساسها وفلسفتها، ويمكن أن تؤدي إلى تفكك وطني، ويمكن أن تقضي على التسامح الديني الذي يعد أساساً في إدارة الدولة الإسلامية. إن الديمقراطية التي هي تجسيد لمبدأ الشريعة يمكن أن تمزق من رحم الأرض، على الرغم من أن مبدأ الشريعة هو مبدأ في وحدة الإسلام.

تم رفض بنجاسيلا وقانون أساسي عام ١٩٤٥ كأساس للدولة الناجم عن الاتفاق المتبادل بين مؤسسي وقادة الدولة من قبل HTI، على الرغم من أن أساس الدولة وفلسفتها لا يتماشيان مع التعاليم الإسلامية. رفض وجود بنجاسيلا والقانون الأساسي ١٩٤٥ يعني عدم قبول قيم وتعاليم الإسلام الواردة فيها، بالإضافة إلى أولئك الذين لا يطيعون أحكام أولي الأمر. بطبيعة الحال، فإن إصدار بيربوا للتنظيم الاجتماعي رقم ٢ لعام ٢٠١٧ بشأن وجود HTI من وجهة نظر سد الدريعة الذي له معنى حظر الإجراءات القانونية، لأنه يخشى أن يؤدي

إلى أعمال غير قانونية. وهكذا، فإن إصدار بيربو رقم ٢ لعام ٢٠١٧ بشكل صريح يعني ضمناً إغلاق وسائل (سد الدرعية) منظمات المجتمع التي لها تعاليم أو تفاهات مخالفة لبنجاسيلا ولدت وانتشرت داخل جمهورية إندونيسيا الموحدة وأصبح HTI محظوراً على العيش في جمهورية اندونيسيا.

وفقاً للنهج اللاحق، فإن وجود HTI في خطوات وأهداف تنظيمها يهدد سيادة الدولة الموحدة لجمهورية إندونيسيا، بحيث يشمل ذلك فئة السد الدرزية التي ستؤدي بالتأكيد إلى إلحاق ضرر وخطر على استقرار الدولة بسبب رفضها الصريح للأساس والفلسفة ولاية بنجاسيلا. لذلك، لتجنب المزيد من الاستقلالية، فإن البديل عن حل HTI هو خيار الحكومة الذي يجب طرحه لأنه مدرج في أخاف الضرارين، والله أعلم باصواب.

قائمة المراجع

- Afifah, Wiwik. "Sistem Pembubaran Organisasi Kemasyarakatan di Indonesia", *Jurnal Supremasi*, Vol. 8, No. 1, Maret 2018.
- Afifuddin Muhajir, *Fiqh al-Siyasah al-Daulah*, Yogyakarta, IRCiSoD, 2017.
- Al-Bukhori, Muhammad Isma'il, *Shahih Bukhori*, V 4, Beirut, Dar el-Fikr, tt.)
- Al-Ghanimi, Abdul Ghani al-Dimasyqi, *Al-Lubab fi Syarhi al-Kitab*, V 1, Beirut, Dar el-Makrifat, 1997 M.
- Al-Ghazali, Abu Hamid Muhammad ibn Muhammad, *Ihya' Ulum Al-Din*, V 1, Beirut, Dar el-Makrifat, tt.
- Al-Mawardi, Abu al-Hasan Ali ibn Muhammad ibn Muhammad ibn Habib, *Al-Ahkam al-Sulthaniyah*, Beirut, Dar el-Makrifat, tt.
- Al-Shatibi, Ibrahim ibn Musa Abu Ishaq, *Al-Muwafaqat fi Ushuli al-Syariah*, V 1, Beirut, Dar el-Kotob el-Ilmiyah, 2011.
- Al-Suyuthi, Abdurrahman ibn Abu Bakar, *Al-Asybah wa al-Nadzair*, Beirut: Dar el-Kutub el-Ilmiyah, 1403 H.
- Al-Syafi'I, Muhammad ibn Idris, *Al-Um*, V 7, Beirut, Dar el-Makrifat, 1990 M.

- Al-Thabary, Abu Jakfar Muhammad ibn Jarir, *Tarikh Al-Rasul wa el-Muluk*, Cairo, Dar el-Ma'arif, tt.
- Al-Tirmidzi, Muhammad ibn Isa. *Sunan Al-Tirmidzi*, Mesir, Syirkah Maktabah wa Mathba'ah Mushtafa al-Bab al-Halabi, 1975 M.
- Al-Zuhaily, Wahbah, *Ushul el-Fiqh Al-Islami*, V 2, Syiria, Dar el-Fikr, 2001 M.
- Ardhinata, Miko. "Kewenangan Pemerintah dalam Pembubaran Organisasi Masyarakat Hizbut Tahrir Indonesia (HTI) Berdasarkan Undang-Undang Nomor 13 Tahun 2013, *Surya Keadilan*, Vol. 1, No. 1, November 2017.
- Audah, Jasser, *al-Maqâshid Untuk Pemula*, terj.: Ali Abd Moen'im, Yogyakarta, SUKA-Press UIN Sunan Kalijaga, 2013.
- Departemen Agama RI, *Al-Qur'ân dan Terjemahnya*, Jakarta, PT. Hati Emas, 2014.
- Ibn Mandzur, Muhammad ibn Mukarram, *Lisanu Al-Arab*, V 3, Beirut, Dar el-Shodiq, vol. 3, tt.).
- Ibnu Khaldun, *Muqaddimah Ibnu Khaldun*, Beirut, Dar el-Ihya' el-Araby, tt.
- Ismail, Arifuddin. "Pemikiran dan Gerakan Keagamaan Mahasiswa: Menelusuri Merebaknya Radikalisme Islam Di Kampus", *Harmoni Jurnal Multikultural dan Multireligius*, Vol. 3, Juli-September 2012.
- Jamilah, Siti. "Gerakan Hizbut Tahrir di Kota Pare-Pare (Membaca Pengaruh Pemikiran Raquyuddin a-Nabhani)", *Jurnal Diskursus Islam*, Vol. 3, No. 1, 2015.
- Kitab Undang-Undang Dasar Negara Republik Indonesia Tahun 1945,. 1 <https://luk.staff.ugm.ac.id/atur/UUD1945.pdf>, diakses pada tanggal 23 Mei 2018.
- Mahdi, Imam. "Pembubaran Ormas Radikal dalam Perspektif Perundang-Undangan (Kajian Khusus Perppu No. 2 Tahun 2017)", *Nuansa*, Vol. X, Nomor 2, Desember 2017.
- Muhsin, Ilyya. "Gerakan Penegakan Syariah: Studi Gerakan Sosial Hizbut Tahrir Indonesia", *Ijtihad Jurnal Wacana Hukum Islam dan Kemanusiaan*, Vol. 12, No. 1, Juni 2012.
- Pratiwi, Dian Kus. "Impilkasi Yuridis Peraturan Pemerintah Pengganti Undang-Undang Nomor 2 Tahun 2017 tentang Perubahan Atas Undang-Undang Nomor 17 Tahun 2013

- tentang Organisasi Kemasyarakatan di Indonesia”, *PJIH*, Vol. 4 No. 2 Tahun 2017.
- Qahar, Abdul “Eksistensi Gerakan Ideologi Transnasional HTI Sebelum dan Sesudah Pembubaran”, *Kalam*, Vol. 11 nomor 2 Desember 2017.
- Rijal, Syamsul. “ Radikalisme Klasik dan Kontemporer: Membanding Khawarij dan Hizbut Tahrir” *Al-Fikr*, Vol. 14, No. 2 tahun 2010.
- Rokhmad, Abu. “Radikalisme Islam dan Upaya Deradikalisasi Paham Radikal”, *Walisono*, Vol. 20, No. 1 Mei, 2012.
- Syafi’uddin Shodiq, *Ushul Al-Fiqh*, Jakarta, Kencana Prenada Media, 2011.
- Taqwa, Libasut. “Evolusi Gerakan HTI dan Acaman Terhadap Generasi Muda”, *Jurnal Review Politik*, Vol 5 No. 1 Juni, 2015.