



al-Ihkam: Jurnal Hukum dan Pranata Sosial, 19 (1), 2024: 271-302
ISSN: 1907-591X, E-ISSN: 2442-3084
DOI: <https://doi.org/10.19105/al-ihkam.v19i1.8917>

Maḥūmu Fiqhi al-Marātib wa Fiqhi Al-Awlawiyyāt fī Maqāṣidi Al-Qurʾān: Dirāsah Taṭbīqiyyah fī Malaysia

Siddig Ahmad

Universiti Kebangsaan Malaysia, Bangi, Malaysia
email: siddig78@ukm.edu.my

Ahmad Sunawari Long

Universiti Kebangsaan Malaysia, Bangi, Malaysia
email: aslong@ukm.edu.my

Zaizul Ab. Rahman

Universiti Kebangsaan Malaysia, Bangi, Malaysia
email: zaizul@ukm.edu.my

Muhammad Taufiq

Institut Agama Islam Negeri Madura, Pamekasan, Indonesia
email: mh.taufiq.phd@iainmadura.ac.id

Hüseyin Elmhemit

Ordu University, Turkey
email: hud.kk51@gmail.com

Article history: Received: May 22, 2023, Accepted: June 06, 2023,
Published: June 30, 2024

Abstract:

The debate on the concept of *maqāṣid* continues to develop dynamically as its relevance to various situations and times. However, misunderstanding the basic principles of *maqāṣid* which are fixed (*al-thawābit*) and flexible (*al-mutaghayyirāt*) causes neglect of one aspect of the basic principles of *maqāṣid*, and unconsciously leading into dichotomy between the two. Ironically, religious understanding derived from it loses its spirit while *maqāṣid* is only for the sake of worldly interests

Author correspondence email: siddig78@ukm.edu.my

Available online at: <http://ejournal.iainmadura.ac.id/index.php/alihkam/>

Copyright (c) 2024 by Al-Ihkam, Jurnal Hukum dan Pranata Sosial



while ignoring afterlife mission. This study aims to explain the universal (*kullī*) and particular (*juz'ī*) principles of *maqāṣid* and identify the right approach to implement both principles at the International Islamic University Malaysia. This research used a qualitative approach whose data is obtained through various sources such as observation at the locus, books, journals, conference papers, and relevant websites. The data obtained were analyzed descriptively. This study found that the debate on *maqāṣid* must be contextualized by understanding the purposes of the Qur'an (*maqāṣid al-Qur'ān*) which includes the debate on the two principles of *maqāṣid*. In the discourse of *maqāṣid al-Qur'ān*, the discussion of *maqāṣid al-Sharī'ah* is a part that is particular and flexible (*al-mutaghayyirāt*). This research also found that the right approach to implement *maqāṣid al-Qur'ān* is with the fiqh of command (*fiqh al-marātib*). Conversely, the right approach to implementing *maqāṣid al-Sharī'ah* is with priority fiqh (*fiqh Al-Awlawiyyāt*). The integration of the two is practiced and implemented in the International Institute of Islamic Thought and Civilization, International Islamic University Malaysia with a context that is very relevant to the context of fiqh that develops in Malaysia.

Keywords:

Maqāṣid al-Qur'ān; Maqāṣid al-Sharī'ah; Fiqh al-marātib; Fiqh Al-Awlawiyyāt, Malaysia

ملخص البحث

إنّ النقاش حول مفهوم المقاصد يتطور باستمرار بشكل ديناميكي. ويمكن تكييفه مع جميع الظروف والعصور، غير أن الخلط في فهم المبدأين الأساسيين للمقاصد - مبدأ الثوابت والمتغيرات - يتسبب في إهمال جانب من جوانب المقاصد، علماً بأن هناك انفصام بين المبدأين من كل وجه. وللأسف إن الفهم الديني المستمد من ذلك الإهمال يكون فهماً فارغاً فاقداً للروح. ويصبح تطبيق المقاصد من أجل الأغراض الدنيوية وبمعزل عن أغراض الآخرة، وهذا يسبب الإهمال لبعض الجوانب المقاصدية. فكان هذا البحث يهدف إلى شرح مبدأي

مقاصد الشريعة، المبدأ الكلي والمبدأ الجزئي، وتحديد منهج صحيح لتطبيق كلا المبدأين. ويستخدم هذا البحث منهجاً نوعياً تم الحصول على بياناته من خلال مصادر مختلفة من ضمنها الكتب والمجلات وأوراق المؤتمرات والمواقع الإلكترونية ذات الصلة، كما يتم تحليل بياناته التي تم الحصول عليها بتحليل وصفي. وقد استنبط هذا البحث أن النقاش حول المقاصد ينبغي أن يبدأ بفهم مقاصد القرآن الكريم، وهذا يشمل المبدأين اللذين سبق ذكرهما. كما توصل هذا البحث أيضاً إلى أن المنهج المناسب لتطبيق مقاصد القرآن الكريم هو فقه المراتب. وفي المقابل، فإن المنهج المناسب لتطبيق مقاصد الشريعة هو فقه الأولويات. والتكامل بين الأمرين يمارس ويطبق في المعهد العالمي للفكر والحضارة الإسلامية بالجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا بسياق شديد الصلة بسياق الفقه الذي يتطور في ماليزيا.

الكلمات المفتاحية:

مقاصد القرآن؛ مقاصد الشريعة؛ فقه المراتب؛
فقه الأولويات؛ الثوابت والمتغيرات؛ ماليزيا

مقدمة

إنَّ النقاش حول مفهوم فقه المراتب وفقه الأولويات يتطور بشكل ديناميكي في ماليزيا.¹ ويمكن تكييفه مع جميع الظروف والعصور، والقرآن الكريم

¹ Nabila Huringiin, "Ideas and Realization of Islamic University By Al-Attas (Case Study: Istac-Iiu Malaysia)," *HUNafa: Jurnal Studia Islamika* 18, no. 1 (2021): 17-31, <https://doi.org/10.24239/jsi.v18i1.623.17-31>; Zuraidah Othman, "Fiqh Al-Awlawiyyāt: Memahami Keutamaan dalam Tindakan [Fiqh Al-Awlawiyyāt: Understanding Priority in Action]," *International Journal of Contemporary Education, Religious Studies and Humanities* 1, no. 3 (2021): 24-44, <https://jurnal.nung.com/index.php/jcerah/article/view/328>; Abdul Manan Ismail et al., "Fiqh Awlawiyyāt dalam Fatwa Berkaitan Covid-19: Analisis Fatwa Terpilih," *Al-Qanatir*:

هو آخر كتاب أنزله الله سبحانه وتعالى، وهو وحي منزل على النبي محمد صلى الله عليه وسلم، والذي أكمل الرب سبحانه وتعالى به دينه الإسلام الذي رضي به وارتضاه للمؤمنين.² فالدين الكامل هو الدين الذي يكون "ناضحاً" بالفعل، ولا يحتاج إلى عملية ارتقاء إلى الكمال.³ فالقرآن باعتباره الوحي الخاتم، كان تبياناً لكل شيء، لم يأت بشيء فيه باطل أثناء نزوله أو بعده، وإنما هو حق من عند الله سبحانه وتعالى.⁴ ولنعلم أنه لفهم محتوى القرآن الكريم كلياً لا بد من منهج خاص به، بحيث يمكن به فهم كل ما جاء في القرآن مفسراً بمعناه وموضوعه فهماً صحيحاً دون أي زيادة أو نقصان أو تجاوز.

وهذا المنهج الكلي في فهم القرآن يستند إلى النظرة إلى الكون نظرة كلية، بحيث لا يكفي النظر إلى هذا العالم من ظاهره فقط، بل مع جوانبه الروحية حتى يصل إلى الجوانب الباطنية السرية وإلى واجب الوجود⁵ وهو الله سبحانه وتعالى. فهذه النظرة الكلية التي تنشأ من القلوب الطاهرة تورث استشعار عظمة الله سبحانه وتعالى، وهي القلوب التي إذا تليت عليها آياته تعالى سواء كانت مكتوبة أو مرئية زاد إيمانها، وهي القلوب التي لا تعتمد إلا على الله سبحانه وتعالى، وهي قلوب

International Journal of Islamic Studies 23, no. 1 (2021): 1-21, <https://al-qanatir.com/aq/article/view/303>.

² Ahmad Zayyadi et al., "Understanding of Legal Reform on Sociology of Islamic Law: Its Relevance to Islamic Family Law in Indonesia," *Al-Manahij: Jurnal Kajian Hukum Islam* 17, no. 2 (2023): 249-62, <https://doi.org/10.24090/mnh.v17i2.7584>.

³ Mohammad Taufiq and Mohammad Umar Hafiz Mohammad Idrees, "Dawr At-Tarbiyyah Al-Islāmiyyah Fī Naṣr at-Tsaqāfah Al-Qānūniyyah Fī Al-Mujtama' Al-Muslim," *El Harakah* 24, no. 2 (2022): 355-73, <https://doi.org/10.18860/eh.v24i2.17637>.

⁴ Mohammad Taufiq and Mohammad Umar Hafiz Mohammad Idrees, "Dawr At-Tarbiyyah Al-Islāmiyyah Fī Naṣr at-Tsaqāfah Al-Qānūniyyah Fī Al-Mujtama' Al-Muslim," *El Harakah* 24, no. 2 (2022): 355-73, <https://doi.org/10.18860/eh.v24i2.17637>.

⁵ Al-Attas, *Prolegomena to the Metaphysics of Islām*, 2.

الذين ذكرهم القرآن بأنهم المؤمنون حقاً.⁶

وذلك لأن القلب النقي والمؤمن الحقيقي هو الذي يستجيب لماهية الشيء وحقيقته وهو ما يسمى بالحق. وعندما يتطهر قلب الإنسان ويكتسب نظرة حقيقية إلى الدنيا، والتي تُتصور في مفهوم توحيد الله تعالى، فإنه عندئذٍ يوهب الله له أفهاماً حقيقيةً أخرى، من ضمنها فهم الأوامر (فقه مراتب الأعمال)، وفهم الأولويات (فقه الأولويات)، والقدرة على وضع الكل على حسب الترتيب الفعلي والمعتدل.⁷

المنهج

توظف الدراسة منهج البحث النوعي للتوصل إلى فهم متعمق للنقاش الدائر حول تطبيق المقاصد مع النظر إلى القضايا ذات الصلة، وبما أن منهج البحث النوعي يعد منهجاً عملياً لأنه يدرس الموضوع بعناية، ويأخذ بعين الاعتبار العديد من العوامل ويفسرهما بنظرة أوسع وفهم أدق.⁸ فيناسب المنهج النوعي هذه الدراسة من

⁶ Fitri Agustina Sari and Agusman Damanik, "Konsep Self Healing dengan Zikir Dan Syukur dalam Al-Qur'an," *JRTI (Jurnal Riset Tindakan Indonesia)* 8, no. 4 (2023): 353-61, <https://doi.org/http://dx.doi.org/10.29210/30033835000>; Nurti Budiyanti, Ahmad Syamsu Rizal, and Elan Sumarna, "Implikasi Konsep *Ūlūl 'Ilmi* dalam *Al-Qur'ān* Terhadap Teori Pendidikan Islam (Studi Analisis Terhadap Sepuluh Tafsir Mu'Tabarāh)," *TARBAWY* 3, no. 1 (2016): 51-74, <https://doi.org/https://doi.org/10.17509/t.v3i1.3459>.

⁷ H. Muhammad Taufiq, "Implementasi Moderasi Beragama dalam Kontroversi Tawassul: Studi Fikih Komparatif," *Proceedings of Annual Conference for Muslim Scholars* 6, no. 1 (2022): 854-59, <https://doi.org/10.36835/ancoms.v6i1.433>; Nastain Nastain, Zubair Rahman Saende, and Muhammad Iqbal, "Fikih Prioritas Antara Rukhsah Dan 'Azimah Saat Pandemi," *Jurnal Pendidikan Kreatif* 4, no. 2 (2023): 87-113, <https://doi.org/10.24252/jpk.v4i2.39899>.

⁸ Patrik Aspers and Ugo Corte, "What Is Qualitative in Qualitative Research," *Qualitative Sociology* 42, no. 2 (2019): 139-60, <https://doi.org/10.1007/s11133-019-9413-7>.

حيث إن أهدافها تتمثل في مراجعة النقاش الدائر حول تطبيق المقاصد وإيجاد طريقة مناسبة لتطبيقها.

ويدرس هذا البحث الأدبيات المتاحة من خلال الكتب والمقالات وأوراق المؤتمرات والمصادر الإلكترونية ذات الصلة، كما أن الباحثين لهذا البحث يستخدم المنهج الوصفي والمنهج المقارن لتحقيق أهدافه المأمولة. فالمنهج الوصفي يساعد الباحثين على مناقشة تعريف أو تسلسل زمني أو تطبيق منهجي، كما يساعدهم على تقديم عرض دقيق للموضوع.⁹ فيستخدم هذا البحث عندئذ المنهج الوصفي من خلال تقديم لمحة عامة عن الجدل الدائر حول الخطاب المقاصدي. وأما المنهج المقارن فسيستخدم لفهم الالتباسات التي لم يتم الاتفاق على تحديدها بشكل جيد، وفي مثل هذه الحالة، يبدأ الباحثون الدراسة بعدة أفكار مما يوصل إلى مقارنة بعض المتمايزات التي تحتاجها الدراسات المستقبلية. فتحاول هذه الدراسة تسليط الضوء على الجدل الدائر حول تطبيق المقاصد مع المقارنة بينها، وإيجاد رؤى جديدة في هذا المجال، وكذلك منهج تطبيقها.

النتيجة والمناقشة

مفهوم مقاصد الشريعة ومقاصد القرآن

إن المفهوم الذي يتضمنه مصطلح "المقاصد" ليس مرادفاً للمصطلح المسمى في اللغة "الأهداف" في حد ذاته، بل له معنى مزدوج؛ بين أهداف موضوعية وذاتية.¹⁰ فالمقصد الموضوعي هو الجهد المادي المبذول في ملاحظة وتعقل شيء أو

⁹ Nicholas Walliman, *Research Methods: The Basics* (London: Routledge, 2017), 19-30.

¹⁰ Mohamed El Tahir El-Mesawi, "Maqāṣid Al-Sharī'ah: Meaning, Scope and Ramifications," *Al-Shajarah* 25, no. 2 (2020): 263-95, <https://doi.org/https://doi.org/10.31436/shajarah.v25i2.1141>.

حقيقة أو معلومة يمكن إدراكها بالحواس وفهمها بالعقل.¹¹ وأما المقصد الذاتي فهو عملية وصول النفس إلى معنى في النفس، ووصول النفس إلى معنى عن الحقيقة المطلقة المجردة والشاملة التي يدركها القلب دون شك أو لبس أو ريب. ومن ثم، فإن مفهوم المقاصد هنا مبني على المناقشات بين المعاني الموضوعية والذاتية، وهذه المعاني كلها تنطوي تحت مصطلح المقاصد في وحدة معنى متكاملة وردت في القرآن الكريم والأحاديث النبوية وأصل المصطلح المذكور في اللغة العربية.¹²

وكلمة مقاصد هي صيغة جمع لكلمة مقصد والتي تأتي من فعل قَصَدَ، يَقْصِدُ. ولها العديد من المعاني التي تربطها علاقة مفهومية وتشكل وحدة معنى لا تنفصل. ووحدة المعنى هنا تتميز في منظور الإسلام، حيث إنها وحدة مترابطة دنيوية وأخروية لا يمكن فصلها. ولذلك يمكن إجمال المعنى الذي تتضمنه كلمة مقاصد بأهمها: اتجاه القصد، الثبات على صراط مستقيم، حالة الخضوع والتواضع، العدل، التوسط بين أمرين، طريق لا يُثْقَل.¹³ وسيتم شرح المعاني بإيجاز فيما يأتي لاحقاً، ووضعها في السياق المناسب لها بناء على وحدة المعنى المقصود، وهو التلازم بين أمر الدنيا والآخرة.

إن استخدام كلمة مقاصد له دلالة كبيرة لاشتماله على معنى مزدوجاً في آن واحد، ولنفترض أن كلمة مقاصد مشتقة من كلمة مقصد بكسر الصاد. وفي

¹¹ R Nuansa, "Revitalisasi Filsafat Sains dengan Islam dalam Menghadapi Tantangan Era 5.0 Civil Society," *Prosiding Konferensi Integrasi Interkoneksi Islam Dan Sains* 2 (2020): 233-44, <http://sunankalijaga.org/prosiding/index.php/kiiis/article/view/408>.

¹² Lulu Supriadi B. Mujib and Khairul Hamim, "Religious Freedom and Riddah Through the Maqāṣidi Interpretation of Ibn 'Ashūr," *HTS Theologiese Studies / Theological Studies* 77, no. 4 (2021): 1-10, <https://doi.org/10.4102/HTS.V77I4.6928>.

¹³ Ibnu Manzur, *Lisān Al-'Arab* (Bairut: Dar al-Sha, 1994).

هذه الحالة، فإن الآية تشير إلى مقصد السفر مثل؛ مقاصد المسافرين، أي: لهم وجهة مقصدية، وهي حينئذ مرادفة لكلمة وجهة.¹⁴

ويمكن فهم ذلك من خلال قوله سبحانه وتعالى: "إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ". فعبارة "وجهت" تشير إلى الحالة الذاتية للنفس المفكرة التي أخلصت إخلاصها لله سبحانه وتعالى وحده، ونفت كل أشكال الارتباطات به سبحانه وتعالى. وهذه الحالة هي صورة من صور الإخلاص في الإنسان لخالقه، ويترجمها الإخلاص الظاهر، وهو ما يعبر عنه بكلمة "أسلمت" وهو الخضوع لله سبحانه وتعالى، قال الله تعالى في القرآن الكريم: "قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ".

الإخلاص هو مظهر داخلي للوعي الذاتي بأهداف الحياة، وبدون هذا الوعي الذاتي، فإن التعبد المظهري سيكون عارياً عن حضور الروح، مما يجعل الإنسان يفقد هدفه الدائم ويقع في الشرك والبحث اللامتناهي عن الدنيا. وعبارة أخرى، فإن مفهوم المقاصد الذي يركز فقط على النواحي الدنيوية دون ارتباطها بمقاصد الآخرة سيكون ميتاً كالجسد الذي لا روح له.¹⁵

أما كلمة "مقاصد" المشتقة من كلمة "مقصد" بفتح الصاد، فتشير إلى مصطلح مقاصد الفقه الإسلامي أو مقاصد الشريعة، وهي مرادفة لكلمة "أهداف جمع هدف".¹⁶ وتشير هذه المقاصد إلى النفس الحية والجسد البشري الذي يجب

¹⁴ Sha'ban 'Abd Al-'Ati, *Al-Mu'jam Al-Wāsit* (Kairo: Majma' al-Lughah al-'Arabiyyah, 2004).

¹⁵ Abdurrahman Binjalun, *Al-Ri'āyah Al-Ijtimā'iyah Wa Al-Tanmīyah Min Manzūr Maqāṣidī* (Kairo: Dar al-Kalima, 2022).

¹⁶ Al-'Ati, *Al-Mu'jam Al-Wāsit*.

أن يكون موجهاً ومضبوطاً وفق (التشريع) الإسلامي الذي وضعه النبي صلى الله عليه وسلم.^{١٧} وبدون هذه المقاصد سيتبع الإنسان قانون الطبيعة الإنسانية الذي قد يوقعهم في الظلم والاضطهاد والتعدي والضرر الذي يصدهم عن الصراط المستقيم، بل يمكن أن يوقعهم في هاوية الهلاك^{١٨}

والمقصود بقانون الطبيعة هو أن طبيعة النفس الحية هي القسوة والجحود؛ لأن النفس الحية مجبولة على ذلك؛ وأنها لا تستسلم بسهولة، وهي مشاكسة وبخيلة، تحب الاندفاع وتجاوز الحدود،^{١٩} كما أن هذه النفس الحية مرتبطة بجسد الإنسان ارتباطاً مباشراً، حيث يعمل الجسد الإنساني المادي كوسيلة للنفس البشرية التي تحتاج إلى العناية بها وتلبية احتياجاتها القائمة على الحاجات الخمس الأساسية (الضرورات الخمس)، وهي: رعاية الدين (حفظ الدين)، والنفس (حفظ النفس)، والعقل (حفظ العقل)، والنسب (حفظ النسب)، والمال (حفظ المال).^{٢٠} ولذلك فإن أهداف الشريعة أو مقاصدها في الأساس هو السعي إلى تحديد ما فيه صلاح النفس وبقاء الإنسان، ومنع ما يضر بهما معاً.^{٢١}

¹⁷ Ahmad Al-Mursi Husain Jauhar, *Maqāṣid Al-Sharī'ah* (Jakarta: Amzah, 2023); Miskari Miskari, "Politik Hukum Islam dan *Maqāṣid Al-Sharī'ah*," *Al Ijarah: Jurnal Pemerintahan Dan Politik Islam* 4, no. 1 (2019): 57, <https://doi.org/10.29300/imr.v4i1.2168>.

¹⁸ Abd al-Majīd Al-Najjār, *Maqāṣid Al-Sharī'ah Bi Ab'ād Jadīdah* (Bairut: Dar el-Gharb al-Islami, 2008).

¹⁹ Subhan Amin, "Keadilan dalam Perspektif Filsafat Hukum Terhadap Masyarakat," *El-Afkar* 8, no. 1 (2019): 1-10, <https://doi.org/http://dx.doi.org/10.29300/jpkth.v8i1.1997>; Muksana Pasaribu, "Maslahat dan Perkembangannya Sebagai Dasar Penetapan Hukum Islam," *Jurnal Justitia* 1, no. 4 (2014): 350-60, <https://doi.org/http://dx.doi.org/10.31604/justitia.v1i04.%25p>.

²⁰ Imam Al-Ghazālī, *Al-Mustashfā Min 'Ilm Al-Uṣūl* (Madinah: Dal al-Kutub al-Ilmiyah, 1993).

²¹ Muhammad Izzuddin Ibn Abd Al-Salam, *Qawā'id Al-Aḥkām Fī Maṣāliḥ Al-Anām* (Kairo: Maktabah al-Kulliyat al-Azhariyah, 1991).

بناء على المعنى المزدوج للمقاصد السابق ذكره، فإن مصطلح (مقاصد القرآن) أنسب للتعبير عن هذا المعنى المزدوج من مقاصد الشريعة.²² فمقاصد القرآن مصطلح يستخدم للإشارة إلى مقاصد تبليغ القرآن للبشر فرادى أو جماعات، ثابتة للثوابت ومرنة للمتغيرات، وذلك لمصالح الحياة في الآخرة ولمنافع الحياة في الدنيا.²³ وكان الإمام الغزالي أول من أدخل هذا المصطلح من خلال مؤلفه "جواهر القرآن" الذي يقسم مقاصد القرآن إلى قسمين: الأول: الأصل (الأصول المهمة) والثاني: التكملة (التوابع المتممة). وقد ذكر الإمام الغزالي في الجزء الأول من (جواهر القرآن)²⁴ أن السر الأسمى، والجوهر الأصفى، والمقصد الأساسي من القرآن هو دعوة العبد إلى علام الغيوب جل جلاله. ولتحقيق هذا المقصد الأسمى تدور السور والآيات في القرآن كلها على ستة أنواع من المقاصد.²⁵

فالقسم الأول من مقاصد القرآن يشتمل على ثلاث مقدمات: مقدمة التعريف بالله سبحانه وتعالى، ومقدمة الصراط المستقيم، ومقدمة حال السائرين إليه سبحانه وتعالى، وهي التي يشار إليها بالآخرة.²⁶ ففي التعريف بالله سبحانه وتعالى كلام يتعلق بالتعريف بذاته والتعريف بصفاته والتعريف بأفعاله. وفي مقدمة الصراط

²² Tazul Islam, "Maqāṣid Al-Qur'ān and Maqāṣid Al-Sharī'ah: An Analytical Presentation," *Revelation and Science* 03, no. 01 (1434): 50-60, <https://doi.org/https://doi.org/10.31436/revival.v3i01.85>.

²³ Siddig Ahmad and Wan Suhaimi Wan Abdullah, "Hakikat Maqāṣid Al-Qur'an Imam Al-Ghazali dan Perkembangan Perbahasan Berkenaan Maqāṣid Masa Kini," *Islamiyyat* 44, no. IK (2022): 29-40, <https://doi.org/10.17576/islamiyyat-2022-44ik-4>.

²⁴ Tazul Islam, "The Genesis and Development of the Maqāṣid Al-Qur'ān," *American Journal of Islamic Social Sciences* 30, no. 3 (2013): 39-58, <https://doi.org/10.35632/ajiss.v30i3.301>.

²⁵ Al-Gazali Abu Hamid Muhammad bin Muhammad, *Jawāhir Al-Qur'ān* (Jeddah: Dar al-Mīnhaj, 2019).

²⁶ Tazul Islam, "Expansion of Maqāṣid Thought Beyond Maqāṣid Al-Sharī'ah: Maqāṣid Al-Qur'ān As a New Paradigm," *Hamdard Islamicus* 45, no. 4 (2022): 79-95, <https://doi.org/10.57144/hi.v45i4.514>.

المستقيم مباحث تتعلق بتزكية النفس وتزكية القلب. وفي مقدمة حالة السير إليه تعالى كلام حول حال الإنسان عند لقاء الله تعالى في الآخرة من سعادة أو شقاوة.²⁷

والقسم الثاني: له مقدمات ثلاثة: أولها: مقدمة أحوال الفريق المحبوب والفريق المذموم وهي قصص القرآن، وثانيها: كلام المنكرين للحق، وهو إنكارهم الألوهية والنبوة والبعث الذي هو أصل الكلام في علم الكلام والفلسفة وثالثها: مقدمة علم الشريعة والحد الشرعي الذي هو أساس الكلام في الحاجات الخمس التي هي حفظ النفس والعقل والدين والنسب والمال،²⁸ والذي يسميه العلماء مقاصد الشريعة.²⁹

فلسفة مقاصد القرآن

وفقا لمقاصد القرآن التي عرضها الإمام الغزالي، يمكن أن نفهم أن فلسفة مقاصد القرآن تكمن في تقسيم مقاصد القرآن نفسه إلى الجزء الأساسي والتكميلي. وتعد الفلسفة الكامنة وراء هذا التقسيم أساساً جوهرياً لفهم مقاصد القرآن. ومن خلال هذه الفلسفة يمكن معرفة المفاهيم الأساسية الأخرى ووضعها في مكانها الصحيح.³⁰ والجزء الأساسي من مقاصد القرآن هو مقدمة تتعلق بالنفس المفكرة (النفس الناطقة) التي تحتاج إلى معرفتها حتى يتعرف الإنسان على نفسه وخالقه وحاله في

²⁷ Siti Muna Hayati et al., "Religious Tradition and Technology: Debate among Penghulus about Online Marriage Law in Banjarmasin," *Journal of Islamic Law* 5, no. 1 (2024): 105–24, <https://doi.org/10.24260/jil.v5i1.2187>.

²⁸ Al-Ghazālī, *Al-Mustashfā Min 'Ilm Al-Uṣūl*.

²⁹ Tanza Dona Pertiwi and Sri Herianingrum, "Menggali Konsep Maqāṣid Al-Sharī'ah: Perspektif Pemikiran Tokoh Islam," *Jurnal Ilmiah Ekonomi Islam* 10, no. 1 (2024): 807, <https://doi.org/10.29040/jiei.v10i1.12386>.

³⁰ Binjalun, *Al-Ri'āyah Al-Ijtimā'iyah Wa Al-Tanmīyah Min Manzūr Maqāṣidi*.

رجوعه إلى الله سبحانه وتعالى. وهذه المقدمة مذكورة في الرسالة التي أنزلها الله تعالى على الأنبياء والمرسلين ولم تتغير منذ نزولها إلى اليوم. وأصل هذه الرسالة مقرر في الوحي والكتب المنزلة على الأنبياء والمرسلين. كما قال الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم: "قُلْ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ، فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا". وقال تعالى أيضا: "قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ، بَلْ تُؤَثِّرُونَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ". ولنعلم أن أسس هذه الرسالة هي: الإخلاص لله تعالى، واليقين المطلق بالآخرة، والهداية إلى صراطِ اللهِ تَعَالَى، ولا يمكن إدراكها بالعقل وحده، وإنما هي موهوبة للقلب الذي يراقبه العقل مع الإيمان الذي أدخله في النفس الفكرية التي هي النفس الناطقة.^{٣١}

وموضع هذه الرسالة ثابت (من الثوابت)، فهي أصل الدين الذي جاء به الرسل السابقون، ثم أكلمه الله سبحانه وتعالى وختم الأنبياء بمعث النبي صلى الله عليه وسلم. وهذه الرسالة وإن كانت عامة لجميع الإنس والجن إلا أن تحقيقها فردي فكل إنسان مسؤول عن نفسه.^{٣٢} وهذا الكلام مذكور في الجزء الأصولي الأساسي من مقاصد القرآن: التعريف بالله سبحانه وتعالى، والتعريف بالصراف المستقيم، والتعريف بالآخرة، وهي من أهم مباحث مقاصد القرآن.^{٣٣}

³¹ Ahmed Al-Raisuni, *Madkhal Ilā Maqāsid Al-Sharī'ah* (Kairo: Dar al-Kalima, 2010).

³² Abu Al-Qasim Al-Qusyairi, *Al-Risālah Al-Qūshayriyyah Fī 'Ilm Al-Tashawwuf* (Kairo: Dar Jawami' al-Kalam, 1428).

³³ Abd Al-Rahmān Hilālī, "Muqārabāt Maqāsid Al-Qurān Al-Karīm Dirasah Tārīkhīyah," *Al-Tajdīd* 2, no. 9 (2016): 193-234.

أما الجزء المتمم لإتقان مقاصد القرآن الكريم فهو الجزء المتعلق بالتعريف بالنفس الحية، التي تحتاج إلى ضبطها وتوجيهها إلى ما شرعه الله سبحانه وتعالى من أحكام لبقاء الجسد، حتى يمكن حفظ نسله وتوجيه ملكات النفس العاقلة توجيهًا صحيحًا وتكميل سيرها إلى الله سبحانه وتعالى. وهذه المقدمة واردة في السرد الحقيقي للسنن، وفي منهج الحياة، وكذلك في الشريعة التي نزلت على كل أمة بحسب مكان نزول الوحي وزمانه.³⁴

والمراد بالسنن: الطريقة المثلى التي سلكها السابقون، سواء أكانت طريقة الطائفة المقررة بالرسالة التي جاء بها الرسل، أو الطائفة المكذبة بها.³⁵ كما قال الله سبحانه في القرآن: "يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ". وقال تعالى أيضا: "قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ". ومن خلال هذه الحكايات القصصية في هاتين الآيتين يأمر الله سبحانه وتعالى البشر جميعًا أن يأخذوا العبرة ويتعرفوا على الأسباب التي كانت سببًا في حصولهم على السعادة أو الشقاء.

وقال الله سبحانه وتعالى: "وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا. وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً، وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ... " الآية.

³⁴ Achmad Musyahid, "Hikmat At-Tashrī' Fī Darūriyyah Al-Ḥamzah," *Al-Risalah* 15, no. 2 (2015): 222-38, <https://doi.org/https://doi.org/10.24252/al-risalah.v15i2.845>; El-Mesawi, "Maqāṣid Al-Sharī'ah: Meaning, Scope and Ramifications."

³⁵ Ismail Fajrie Alatas, "Aligning the Sunna and the *Jamā'a*: Religious Authority and Islamic Social Formation in Contemporary Central Java, Indonesia" (University of Michigan, 2016).

أما المنهاج أو منهج الحياة فهو طريق بيان الدين إما بالحكمة والموعظة الحسنة أو بالمجادلة بالحجة والبرهان وإقامة الدليل.³⁶ وأما الشريعة فهي الحدود الشرعية المقررة لكل مجتمع حفظاً لبقاء حياة كل أفراد المجتمع ونسله وفق ما شرعه الله سبحانه وتعالى.³⁷

وهذه المقدمات الثلاث في القسم المتمم لإتقان مقاصد القرآن مبنية على ما يدرك بالعقل ويدرك بالحواس، وهي التي تقابل أصول الدين الثابتة كما تقدم. وعلى الرغم من أن هذه المقدمات هي أيضاً في صورة وحي، إلا أن تطبيقها يكون على سبيل فرض كفاية. ويتحمل كل فرد مسؤولية تحقيقها حسب موقعه وقدرته ودوره في المجتمع؛ وأنها مرنة، بمعنى أنه يمكن تعديلها حسب الظروف المتغيرة والاحتياجات الخاصة للناس³⁸

وبناءً على الشرح المذكور، يمكن أن نفهم أنه إلى جانب تقسيم مقاصد القرآن إلى الجزء الأساسي والجزء المتمم للكمال، فإن هناك فلسفة أساسية متضمنة فيه.³⁹ أولاً: الجزء الأساسي من مقاصد القرآن هو ما ورد في القرآن الكريم من آيات تتعلق بالتكليف الشخصي للنفس المفكرة التي يجب أن تتحقق وتثبت طبيعتها

³⁶ Muhammad bin Allan As-Shodiqi Asy-Syafi'i, *Dalil Al-Falihin* (Kairo: Syirkah Maktabah wa Mathba'ah Musthofa al-Bab al-Halabi wa Auladih, n.d.).

³⁷ Miskari, "Politik Hukum Islam Dan Maqāsid Al-Shari'ah"; Zulkarnain Abdurrahman, "Teori Maqāsid Al-Syatibi dan Kaitannya dengan Kebutuhan Dasar Manusia Menurut Abraham Maslow," *Al-Fikr* 22, no. 1 (2020): 52-70, <https://doi.org/https://doi.org/10.24252/jumdpi.v22i1.15534>.

³⁸ Islam, "Expansion of Maqāsid Thought Beyond Maqāsid Al-Shari'ah: Maqāsid Al-Qur'an As a New Paradigm."

³⁹ Muhammad Anas, "Studi Komparatif Maqāsid Al-Qur'an Abū Ḥamid Muḥammad Ibn Muḥammad Al-Ghazālī dan Rashīd Riḍā" (Universitas Islam Negeri Syariaf Hidayatullah, 2018); Bandar Bin Badr Shalabi Al-Harabi, *Asās Al-Dawlah Al-Madaniyyah Fi Şahīfat Al-Madīnah: Dirāsah Ta'shiliyyah Muqāranah*, n.d.

ويكون تنفيذها فرض عين.^{٤٠} وثانياً: الجزء المكمل المتمم للآيات القرآنية المتعلقة بالمسؤولية الذاتية للنفس الناطقة التي تحتاج إلى تحقيقها أيضاً، وطبيعتها ثابتة، وتنفيذها يتم بشكل جماعي (فرض كفاية).^{٤١} وفيما يلي جدول موجز للفلسفة المتضمنة في تقسيم مقاصد القرآن.^{٤٢}

فلسفة مقاصد القرآن	
الجزء الأساسي الرئيسي	الجزء المكمل المتمم
المتعلقة بالروح الفكرية (النفس النقية)	المتعلقة بالروح الحية (النفس الحيوانية)
مضمن في الرسالة	جزء لا يتجزأ من السنن، المنهاج والشريعة
ثابت (الثوابت)	مرن (المتغيرات)
التنفيذ بشكل فردي (فرض عين)	التنفيذ الجماعي (فرض كفاية)

الجدول ١ الفلسفة المتضمنة في تقسيم مقاصد القرآن

⁴⁰ Taufiq and Idrees, "Dawr At-Tarbiyyah Al-Islāmiyyah Fī Naṣr at-Tsaqāfah Al-Qānūniyyah Fī Al-Mujtama' Al-Muslim."

⁴¹ Ḥilālī, "Muqārabāt Maqāṣid Al-Qurān Al-Karīm Dirāsah Tārīkhiyyah"; Jauhar, *Maqāṣid Al-Sharī'ah*; Ahmad and Wan Abdullah, "Hakikat Maqāṣid Al-Qur'an Imam Al-Ghazali dan Perkembangan Perbahasan Berkenaan Maqāṣid Masa Kini."

⁴² Mujib and Hamim, "Religious Freedom and Riddah Through the Maqāṣidī Interpretation of Ibn 'Ashūr."

يجب التأكيد مرة أخرى على حقيقة أنه لا يوجد انفصال أو انفصام في نظرة الإسلام للعالم.^{٤٣} فالنفس الفكرية والحياتية تشير إلى جوهر واحد. والجانبان الدنيوي والأخروي يشيران في النهاية إلى الحياة الواحدة المطلقة والأبدية. ولذلك فإن كل نفس وجزء من الحياة يحتاج إلى أن يتحقق فيه كل روح وجزء من الحياة ويعامل بميزان العدل الذي يعرفه من يفهم الموازنة والربط بين عالم الملك وعالم الملكوت، وبين ما يسمى بعالم الكون وما يسمى بعالم الوجود، وما يسمى بعالم الحق.^{٤٤}

ومن خلال تحديد كل آية وسورة في القرآن، سواء كانت ثابتة (الثوابت) أو مرنة (المتغيرات)؛ إما إفرادياً (فرض عين) أو جماعياً (فرض كفاية)؛ أو أخروياً أو دنيوياً أيضاً، فإن فلسفة مقاصد القرآن هي أساس إطار نظرة الإسلام إلى العالم وإلى فهم القرآن الذي هو فقه الكليات.^{٤٥} ومنه يتفرع الفهم الأساسي الآخر وفقه المراتب وفقه الأولويات.^{٤٦}

⁴³ Abdullahi Ahmed An-Naim, "Islam and Secularism," *Comparative Secularisms in a Global Age*, 1993, 217-28, <https://doi.org/10.1057/9780230106703>.

⁴⁴ Abdul Jalil and Muhammad Taufiq, "Al-Āṭār Al-Mutarattibah 'alā PERPPU (Lawā'ih Al-Ḥukūmiyyah Al-Badaliyyah) Min Al-Munazzamāt Al-Mujtamā'iyah Raqm 2 Li 'Ām 2017 Liḍḍa Wujūd Hizb Al-Tahrīr Indūnīsiyā Min Manzūr Sadd Al-Dharā'i," *Al-Ihkam: Jurnal Hukum & Pranata Sosial* 14, no. 1 (2019): 146-77, <https://doi.org/http://dx.doi.org/10.19105/al-ihkam.v14i1.1982>.

⁴⁵ Ahmad Fahrudin, "Pengambilan Keputusan dalam Al-Qur'an Dan Al-Hadits (Upaya Menentukan Kebijakan Pendidikan Secara Religius)," *Dirasah* 1, no. 1 (2021): 1-20, <https://doi.org/https://doi.org/10.29062/dirasah.v4i2.304>; Moh. Tulus Yamani, "Memahami Al-Qur'an dengan Metode Tafsir Maudū'i," *Jurnal PAI* 1, no. 2 (2015): 273-91, <https://doi.org/https://doi.org/10.18860/jpai.v1i2.3352>.

⁴⁶ Yusuf Al-Qardhawi, *Fi Fiqh Al-Awlawiyāt: Dirāsah Jadīdah Fi Daw' Al-Qur'an Wa Al-Sunnah* (Kairo: Maktabah Wahbah, 1996).

العلاقة بين فقه المراتب وفقه مقاصد القرآن

هناك ارتباط بين فقه مراتب الأمر وفقه مقاصد القرآن بصفة عامة، فإن فهم وممارسة الجزء المركزي من مقاصد القرآن هو المحور الرئيسي في الخطاب المقاصدي للقرآن، ثم يليه فهم وممارسة الجزء المكمل المتمم لمقاصد القرآن.⁴⁷ ونكرر هنا إن الجزء المركزي لمقاصد القرآن عموماً يتعلق بالإيمان، ومعرفة التوحيد، ومصالح الآخرة، والوعد، والوعيد، والتذكير، والترغيب، والترهيب، وممارسات القلب، والأخلاق، والآداب، وتزكية النفس، وتزكية القلب، وكذا النفس الفكرية، والفرائض، والأصول.⁴⁸ بينما الجزء المكمل المتمم لمقاصد القرآن يتعلق بنفي جميع أشكال الشبهات، والأعمال الظاهرة، والعلم، والمنافع الدنيوية، والاعتبارات، والعمل الصالح، والنظافة الظاهرة، والنفس الحية، والفروض الكفائية، والأمور الفرعية، والأحكام الشرعية.⁴⁹

وبناء على فقه المقاصد يمكن عرض العلاقة بين الجزء المركزي من مقاصد القرآن والجزء المكمل من مقاصد القرآن على النحو التالي: وهي تقوية الإيمان واتباعها العمل الصالح، واتباعها تحسين المعرفة، ومصالح الآخرة واتباعها مصالح الدنيا،⁵⁰ ثم الوعد والوعيد والتذكير، ويليهما الترغيب والترهيب، واتباعها الترغيب في العبادات القلبية والعبادات البدنية، ومن ثم كمال الأخلاق والآداب ويأتي فيما بعد

⁴⁷ Tazul Islam, "Maqāṣid Āl-Qur'an: A Search For a Scholarly Definition," *Al-Bayan: Journal of Qur'an and Hadith Studies* 9, no. 1 (2011): 189-207, <https://doi.org/https://doi.org/10.1163/22321969-90000026>.

⁴⁸ Islam, "Expansion of Maqāṣid Thought Beyond Maqāṣid Al-Sharī'ah: Maqāṣid Al-Qur'ān As a New Paradigm."

⁴⁹ Fahrudin, "Pengambilan Keputusan dalam Al-Qur'an dan Al-Hadits (Upaya Menentukan Kebijakan Pendidikan Secara Religius)."

⁵⁰ Suhaimi, Muhamad Rezi, and Maman Rahman Hakim, "Maqāṣid Al-Sharī'ah: Teori dan Implementasi," *Sahaja: Journal Shariah And Humanities* 2, no. 1 (2023): hlm. 162-166, <https://doi.org/https://doi.org/10.61159/sahaja.v2i1.13>.

النظافة والجمال الظاهري، وتركية النفس العقلية ويتبعها تركية النفس الحية،^{٥١} وتكميل فرض العين ويتبعه تكميل فرض الكفاية، وتقوية المسائل الأصولية والمقاصد،^{٥٢} ويتبعها البحث في المسائل الفرعية والأمور الخارجية، وتقوية العقيدة والأخلاق، ويليه الإلتقان في الحدود والأحكام الشرعية الإسلامية.^{٥٣}

وفهم الأمر المقصود هنا ليس تطبيقاً منفصلاً، بل هو تنفيذ ثنائي في آن واحد على الجانبين المتضمنين في التنفيذ، حيث يكون الجانب الأساسي هو المدلول النهائي دائماً، كما يفهم أن فهم الأمر المقصود هنا يوازي خلق الإنسان كـ "منفذ" ذو طبيعة مزدوجة هي الروح والجسد في آن واحد.^{٥٤} فالإنسان هو حدث روحي وجسدي في وقت واحد حيث كانت الروح هي الجانب الملازم لجسد الإنسان، وهذه الروح هي المسؤولة عن إدارة حياته في الدنيا. وهذان الجانبان من الإنسان يجب أن يتطورا في آن واحد بحيث يكون الوعي الروحي متحققاً في حياته، ويكون الحق هو الموجّه المقصود لحياته في هذا العالم.^{٥٥}

العلاقة بين فقه الأولويات ومقاصد القرآن

وأما الكلام عن العلاقة بين فهم الأولويات (فقه الأولويات) ومقاصد القرآن من الناحية الاصطلاحية، فلنعلم أولاً أن مصطلح فقه الأولويات يعني فهم

⁵¹ Siti Musawwamah et al., "Resistance to Child Marriage Prevention in Indonesia and Malaysia," *Ahkam: Jurnal Ilmu Syariah* 23, no. 1 (2023): 259-80, <https://doi.org/10.15408/ajis.v23i1.32014>.

⁵² Binjalun, *Al-Ri'āyah Al-Ijtima'iyah Wa Al-Tanmiyah Min Manzūr Maqāsidī*.

⁵³ A Kevin Reinhart, "Islamic Law as Islamic Ethics," *Journal of Religious Ethics* 11, no. 2 (1983).

⁵⁴ Ahmad and Wan Abdullah, "Hakikat Maqāsid Al-Qur'ān Imam Al-Ghazali Dan Perkembangan Perbahasan Berkenaan Maqāsid Masa Kini."

⁵⁵ Mohammad Hashim Kamali, "Actualisation (Taf'il) of the Higher Purposes (Maqāsid) of Al-Shari'ah," *ICR Journal* 8, no. 3 (2017): 295-321, <https://doi.org/10.52282/icr.v8i3.177>.

الأولويات في فعل الأشياء، أو الاختيار بين أمرين مهمين،⁵⁶ أو الاختيار بين أمرين يجب القيام بهما،⁵⁷ وقد علمنا بأن جميع الأعمال الصالحة مرغوب فيها بشكل عام في مجال الممارسة العملية في الدين، ومع ذلك فإن هناك تفاضل بين عمل صالح وآخر في أولوية فعله بحسب أولويته العليا أو بحسب حالات معينة. وبالمقابل، فإن المنكرات كلها منهي عنها عموماً، ولكن بين منكر وآخر فرق بالأولوية في الترك على حسب أولويته العليا أو بحسب حالات معينة.⁵⁸

وقد شرح هذا الفهم للأولويات علماء الإسلام من ضمنهم الإمام الغزالي، وابن تيمية، وابن عبد الوهاب، ومحمد أحمد المهدي، وجمال الدين الأفغاني، ومحمد عبده، وحسن البناء، والمودودي، وسيد قطب، ومحمد المبارك ومحمد الغزالي.⁵⁹ وقدم يوسف القرضاوي في كتابه "في فقه الأولويات: دراسة جديدة في ضوء القرآن والسنة" عدة مبادئ لفهم الأولويات، من بينها؛ - الأولويات في مجال العلم والفكر والتي تبحث عن أولوية العلم على العمل، وأولوية الفهم على مجرد الحفظ، وأولوية المقاصد على الظواهر، وأولوية الاجتهاد على التقليد.⁶⁰

⁵⁶ Sarah Aqilah Mazuki et al., "Aplikasi Qh Al-Awlawiyyāt dalam Menangani Isu Covid-19: Analisis Terhadap Isu Yang Terpilih [Application of Qh Al-Awlawiyyāt in Dealing with Covid-19 Issues: Analysis of Selected Issues]," *Jurnal Islam Dan Masyarakat Kontemporari* 23, no. 3 (2022): 32-39, <https://doi.org/10.37231/jimk.2022.23.3.695>.

⁵⁷ Inani and Norhaniza, "Analisis Epistemologi Islam dalam Fiqh Keutamaan: Islamic Epistemological Analysis in Fiqh of Priority," *Sultan Alauddin Sulaiman Shah Journal* 6, no. 1 (2019): 16-29, <http://jsass.kuis.edu.my/index.php/jsass/article/view/72%0Ahttp://jsass.kuis.edu.my/index.php/jsass/article/download/72/56>.

⁵⁸ Ismail et al., "Fiqh Awlawiyyāt dalam Fatwa Berkaitan Covid-19: Analisis Fatwa Terpilih."

⁵⁹ Al-Qardhawi, *Fī Fiqh Al-Awlawiyyāt: Dirāsah Jadīdah Fī Ḍaw' Al-Qur'ān Wa Al-Sunnah*.

⁶⁰ Nur Bakri Abd Hamid, "Elemen Fiqh Al-'Awlawiyyāh dalam Al-Qur'an Menerusi Tafsiran Sayid Qutb Pada Empat Ayat Terpilih Elements of Fiqh Al-'Awlawiyyah in the Qur'an Through the Interpretation of Sayid Qutb in Four Selected Verses," *Jurnal Pengajian Islam* 15, no. 1 (2022): 54-68.

ويتكلم أيضا حول الأولويات في مجال العمل، والتي تبحث عن تفضيل العمل المستمر على العمل المنقطع، وتفضيل العبادة المشتملة على النفع العام على النفع الخاص، وأولوية العبادة القلبية على العبادة البدنية.⁶¹ وكذا الأولويات في سياق الأمور المأمور بها في الدين، والتي تبحث عن: أولوية الأمور الأصلية على الأمور الفرعية (أولوية الأصول على الفروع)، وأولوية الفرائض على النوافل، وأولوية فرض العين على فرض الكفاية، وأولوية حقوق العباد على حقوق الله تعالى، وأولوية حقوق الجماعة على حقوق الأفراد، وأولوية الولاء للجماعة والأمة على القبيلة والفرد.⁶²

ويتكلم أيضًا عن مجال الإصلاح، والتي تبحث حول: أولوية التغيير الشخصي على التغيير المجتمعي، وأولوية التربية على الجهاد.⁶³ وكان في مقدمته، قد استخدم الدكتور يوسف القرضاوي مصطلح فقه مراتب الأعمال قبل أن يستبدل به مصطلح فقه الأولويات لأن مصطلح فقه الأولويات على حسب رأيه أشمل وأوسع وأكثر توجيهًا للمعنى الذي أبرزه. أما في فقه المقاصد أو مقاصد الشريعة، فإن مصطلح فقه الأولويات أكثر دقة وملاءمة، لأن الأولويات قد تتغير بحسب اختلاف الأحوال والحاجات الأكثر أهمية في ذلك الوقت. ولذلك فإن فهم الاعتبار (فقه الموازنات) الذي هو فهم ومهارة المقارنة والتمييز بين عدة أمور هو أساس فهم

⁶¹ Hilali, "Muqārabāt Maqāṣid Al-Qurān Al-Karīm Dirasah Tārikhiyyah."

⁶² Al-Salam, *Qawā'id Al-Aḥkām Fī Maṣāliḥ Al-Anām*; Ansori, "Qawā'id Fiqhiyyah as Islamic Epistemology and Its Application at Marriage Law in Indonesia," *Juris: Jurnal Ilmiah Syariah* 21, no. 1 (2022): 67-76, <https://doi.org/10.31958/juris.v21i1.5529>.

⁶³ Musawwamah et al., "Resistance to Child Marriage Prevention in Indonesia and Malaysia"; Jalil and Taufiq, "Al-Āṭār Al-Mutarattibah 'alā PERPPU (Lawā'ih Al-Hukūmiyyah Al-Badaliyyah) Min Al-Munazzamāt Al-Mujtamā'iyah Raqm 2 Li 'Ām 2017 Lidda Wujūd Hizb Al-Tahrīr Indūnisiyā Min Manzūr Sadd Al-Dharā'i'."

الأولويات (فقه الأولويات). ولنعلم أن هناك ثلاثة أركان أساسية في إجراء المقارنة، وهي:

- المقارنة لتحديد أولوية فعل الحسنات أو اجتناب السيئات عند اجتماع الحسنات والسيئات في نفس الفعل أو الموقف.
- المقارنة لتحديد أيهما أفضل من بين الحسنات في تطبيق أولويتها.
- المقارنة لتحديد أيهما الأسوأ من بين الأمور السيئة في درته حسب الأولوية.

ونلاحظ أن المباحث في مقاصد القرآن الكريم منها ما يحتوي معنى الثبوت أي: الثوابت، ومنها ما يحتوي معنى المرونة أي: المتغيرات، كما نلاحظ في سياق النقاش حول فهم الأولويات (فقه الأولويات)، فإن معظم الأصوليين يشيرون في العموم إلى الأمور المرنة (المتغيرات) مقارنة بالأمور الثابتة (الثوابت). فالأشياء المرنة (المتغيرات) هي الأشياء التي يمكن أن تتغير أولويتها بسبب وجود شيء يماثلها أو أهم منها في الممارسة العملية في حالة معينة، وأن الأشياء الدائمة (الثوابت) لا تخضع للتغيير في الزمان والمكان، غير أنه إن كان هناك تفاوت في الأشياء الثابتة، إنما تتفاضل بحسب ترتيبها فقط دون إهمال شيء على آخر، وهذا يتضمن معنى عدم إهمال الأشياء المرنة، وكما تفرقة بينهما، بل الأمور المرتبة هي التي تتبع الثابتات وتكملها.

ففي الصلاة مثلا أول أمورها النية، وهي تتعلق بعمل القلب وتتضمن المقصود (القصد) وهو الإخلاص في الصلاة لوجه الله تعالى وطلب مرضاته، إلا أن قبول الصلاة بالإضافة إلى "نظافة" القلب مشروط بالنظافة الظاهرية التي معناها

نظافة الثياب من الأوساخ والنجاسات ونظافة الثياب من الأشياء المحرمة، وكذا لا بد من ستر العورة بتلك الثياب النظيفة. وأيضاً لو فرضَ أَنَّ النَّظَافَةَ الظَّاهِرِيَّةَ قد حصلتِ بِعَدَمِ وجودِ نِيَّةٍ خَالِصَةٍ مثل ما إذا كانَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ شَعْبِ الرِّبَاءِ وَالْعُجْبِ، ففي هذه الحالة لا تحصل من هذه العبادة إلا التعب، ولن ينظر الله سبحانه وتعالى إلى تلك العبادة.⁶⁴

وبناءً على هذا المثال: فإنه لا بد من إخلاص النية، لأن الله سبحانه وتعالى دائم لا يتغير، وإخلاص النية له سبحانه وتعالى ركن من أركان العبادة الحقيقية. وفي الوقت نفسه فإن الطهارة الظاهرية شرط لقبول العبادة من حيث إنها مكتملة للكمال، إلا أن هذه التكملة في اللباس قد تتغير بحسب الأحوال. فعلى سبيل المثال، يعتبر من الكمال أن يرتدي السجين في السجن ملابس تستر العورة في حدها الأدنى عند حالته الضرورية، ولكن في الظروف العادية، يختلف معنى هذا الكمال بحيث تتحول صورة الكمال هنا إلى ارتداء ملابس أكثر تهذيباً واحتشاماً. وبعبارة أخرى، فإن أول ما ينبغي أن يهتم به هو إعداد النية بداية، ثم يليه الإعداد الخارجي دون إهمال أو تقاعس. فالنية تعتبر الهدف الأساسي دائماً أما الاستعدادات الخارجية فهي مكتملة ومتممة فقط. وعلى هذا، فإن المصطلح الأقرب إلى القبول في البحث عن مقاصد القرآن هو فهم المراتب، في مقابل فهم الأولويات، وهو ما يسمى بـ (فقه الأولويات). ويمكن أن يفهم تفسير ذلك من نصوص القرآن والسنة. فعلى سبيل المثال، قال الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم: "وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ، وَتِيَابَكَ فَطَهِّرْ"

⁶⁴ Sudirman, Edi Gunawan, and Muh. Rusdi Rasyid, "Covid-19 dan Ibadah (Resistensi Perubahan Hukum Islam dalam Mempertahankan Rutinitas Ibadah)," *JURNAL AQLAM - Journal of Islam and Plurality* 6, no. 1 (2021): 91-97, <https://doi.org/10.1016/j.tmaid.2018.06.001>.

ويمكن فهم ذلك من خلال الحديث الشريف عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ".⁶⁵

وكما جاء في المقدمة، فإن فهم القرآن الذي هو كلي لا شك أنه مستمد من النظرة الدنيوية التي هي أيضاً كلية. وبالمقارنة بين النقاش حول مقاصد القرآن ومقاصد الشريعة، فإن الأول أعم من الثاني، لأنه أكثر عمومية ولأنه أكثر نسبية. وعلى وجه التحديد، فإن المناقشة في الجزء المركزي وهي الأصول المهمة من مقاصد القرآن هو نقاش في مسائل كلية من مبحث الكليات.⁶⁶ وعلى النقيض من ذلك، فإن النقاش في الجزء المكمل (التوابع المكملة المتممة) من مقاصد القرآن هو نقاش في المسائل النسبية من مبحث الجزئيات. وعلى الرغم من أن المناظرة في الجزء المركزي من مقاصد القرآن "أهم" من الجزء المتمم لها، إلا أن الجزء الأول لا يكتمل بدون الجزء الثاني، والعكس صحيح، بمعنى أن المناظرة في الجزء المتمم لمقاصد القرآن لن يكون لها معنى إلا بمناظرة الجزء الرئيسي من مقاصد القرآن. ولذلك فإن مصطلح فهم المراتب أو الترتيب (فقه مراتب الأعمال) هنا أنسب من فهم الأولويات (فقه الأولويات)، لأن فهم الترتيب يوضح لنا أنه لا يمكن أن يكون للجزء المركزي لمقاصد القرآن معنى إلا إذا كان هناك الجزء المكمل لها.⁶⁷

⁶⁵ Al-Gazālī Abu Hamid Muhammad bin Muhammad, *Al-Arba'īn Fī Uṣūl Al-Dīn* (Bairut: Dar al-Mīnhaj, 2017).

⁶⁶ Musawwamah et al., "Resistance to Child Marriage Prevention in Indonesia and Malaysia."

⁶⁷ Georges Tamer, "4 Revelation, Sciences and Symbolism: Al-Ghazālī's *Jawāhir Al-Qur'ān*," in *Islam and Rationality: The Impact of Al-Ghazālī. Papers Collected on His*

تطبيق فقه المراتب وفقه الأولويات في ماليزيا

تم اختيار برنامج الدراسات العليا في المعهد العالمي للفكر الإسلامي والحضارة الإسلامية (ISTAC) ليكون حالة دراسية في مجال تطبيق فقه الأوامر (فقه مراتب الأمر) وفهم الأولويات (فقه الأولويات)، وهو معهد للدراسات العليا في التعليم والبحث العلمي أنشأته الجامعة الإسلامية العالمية ماليزيا (IIUM) في عام ١٩٨٧م. تأسس هذا المعهد على يد المفكر والباحث الإسلامي المعروف عالمياً، الأستاذ الدكتور السيد محمد نقيب العطاس، حيث يركز البرنامج الأكاديمي في المعهد على دراسة جميع جوانب الفكر الإسلامي والحضارة الإسلامية، ودراسة الفكرة العلمانية المعاصرة. والهدف من ذلك إنشاء مؤسسة تعليمية تعكس تطلعات الإنسان وتنمية جميع ملكاته، ليس فقط تطلعات الدولة ووظيفتها المحدودة؛ وكذا إنشاء جامعة حقيقية لتخريج الإنسان الكامل المسؤول أمام الله، وليس مجرد المواطن الكامل المسؤول أمام الدولة فحسب.^{٦٨}

وقد تم تصميم البرامج الهيكلية لهذا المعهد بناء على طبيعة العلم في الإسلام الذي ينقسم إلى قسمين: فرض عين وفرض كفاية.^{٦٩} ويعني فرض عين هنا المقررات التي تم إعدادها كمقررات دراسية متقدمة في العقيدة الأساسية للإسلام، بينما يشير فرض كفاية هنا إلى المقررات التي تقدم حسب الحاجة وأولويتها في حياة الإنسان في الوقت الراهن. وباعتباره معهداً للدراسات العليا، يقدم المعهد الإسلامي

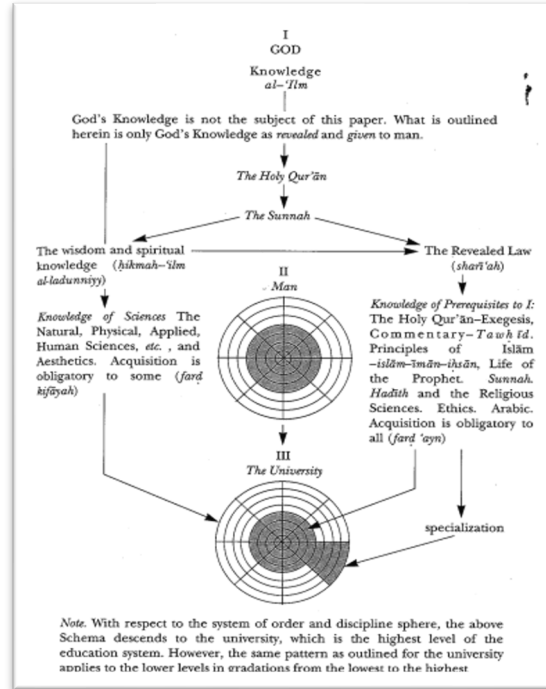
900th Anniversary. Vol. 1 (Leiden, The Netherlands: Brill, 2015), 49-88, https://doi.org/https://doi.org/10.1163/9789004290952_005.

⁶⁸ Syed Muhammad Naquib Al-Attas, *Islam and Secularism, Comparative Secularisms in a Global Age* (Kuala Lumpur: Internasional Institute of Islamic Thought and Civilization, 1993).

⁶⁹ Huringiin, "Ideas and Realization of Islamic University By Al-Attas (Case Study: Istac-Iiu Malaysia)."

للدراستات الإسلامية والعربية دورات في ثلاث مجالات رئيسية، وهي: الفكر الإسلامي، والحضارة الإسلامية، والعلوم الإسلامية. وهناك العديد من الدورات المقدمة بالمعهد في مجالات تخصص الطلاب. ومع ذلك، هناك أربع مقررات دراسية واجبة على كافة المسجلين المرشحين لأخذ الدراسات العليا بالمعهد هي: دين الإسلام، وتاريخ ومنهجية علوم القرآن، وتاريخ ومنهجية علوم الحديث، وعلم المنطق. وقد اعتبرت دراسة هذه المقررات الأربعة بمثابة فرض عين بالمعهد، في حين أن دراسات بقية المقررات تمثل فروض كفاية التي تم توزيع أجزائها حسب أولويات خدمة النفس والدولة والمجتمع كجزء من المجتمع المسلم⁷⁰ وبناءً على المقررات المقدمة أعلاه، يتبين من خلالها أن المركز الإسلامي للعلوم الشرعية قد طبق فهم المراتب في هيكلية برامجه كما هو مشار إليه في مقرر المتطلبات الأساسية. بينما تم تطبيق فهم الأولويات في بقية المقررات المقدمة. ويمكن فهم هذا المفهوم من خلال مفهوم الجامعة الذي أوضحه مؤسس المعهد السيد محمد نقيب العتاس على النحو التالي:

⁷⁰ Othman, "Fiqh Al-Awlawiyyāt: Memahami Keutamaan dalam Tindakan [Fiqh Al-Awlawiyyāt: Understanding Priority in Action]."



الشكل رقم ١ المخطط العام للمعرفة وتصنيفها ونظام ترتيبها وبياناتها

خاتمة

إن فهم المقاصد العليا (فقه المقاصد) يجب أن يشمل كلا من المبدئين المستمدين من القرآن، وهما: الثوابت والمتغيرات، وهذا الفهم واضح في مقاصد القرآن، وهو فهم عالمي يمثل رؤية الإسلام للعالم. فالالتزام بالمبادئ في العقيدة الإسلامية، والوعي بالحياة الأبدية في الآخرة، وغرس الأخلاق الحميدة هي الأهداف الأساسية والنهائية دائماً في حياة الفرد المسلم. ومن ناحية أخرى فإن إطالة عمر الإنسان وأمنه في الحياة الدنيا يعتبر ذلك من المقاصد الأساسية التي حددتها الشريعة الإسلامية كما هو مقرر في مقاصد الشريعة، باعتبارها أحد مقاصد

القرآن الكريم. وللتعامل مع الممارسات المرنة في الإسلام، على أساس أولويتها، فإن المنهج الأنسب هو التعامل مع فقه الأولويات (فقه الأولويات). أما للتعامل مع كلا المبدأين الثابت والمرن في الإسلام، فالمنهج الأنسب هو إعمال فهم الأوامر (فقه المراتب أو مراتب الأعمال/الأمر) كما طبق في المعهد العالمي الفكر الإسلامي والحضارة بالجامعة الإسلامية العالمية ماليزيا.

Bibliography

- Abdurrahman, Zulkarnain. "Teori *Maqāṣid* Al-Syatibi dan Kaitannya dengan Kebutuhan Dasar Manusia Menurut Abraham Maslow." *Al-Fikr* 22, no. 1 (2020): 52-70. <https://doi.org/https://doi.org/10.24252/jumdpi.v22i1.15534>.
- Ahmad, Siddiq, and Wan Suhaimi Wan Abdullah. "Hakikat *Maqāṣid Āl-Qurʾan* Imam Al-Ghazali dan Perkembangan Perbahasan Berkenaan *Maqāṣid* Masa Kini." *Islamiyyat* 44, no. IK (2022): 29-40. <https://doi.org/10.17576/islamiyyat-2022-44ik-4>.
- Al-ʿAti, Shaʿban ʿAbd. *Al-Muʿjam Al-Wāsit*. Kairo: Majmaʿ al-Lughah al-ʿArabiyah, 2004.
- Al-Attas, Syed Muhammad Naquib. *Islam and Secularism, Comparative Secularisms in a Global Age*. Kuala Lumpur: Internasional Institute of Islamic Thought and Civilization, 1993.
- Al-Ghazālī, Imam. *Al-Mustashfā Min ʿIlm Al-Usūl*. Madinah: Dal al-Kutub al-Ilmiah, 1993.
- Al-Harabi, Bandar Bin Badr Shalabi. *Asās Al-Dawlah Al-Madaniyyah Fī Ṣaḥīfat Al-Madīnah: Dirāsah Taʿshūliyyah Muqāranah*, n.d.
- Al-Najjār, Abd al-Majīd. *Maqāṣid Al-Sharīʿah Bi Abʿād Jadīdah*. Bairut: Dar el-Gharb al-Islami, 2008.
- Al-Qardhawi, Yusuf. *Fī Fiqh Al-Awlawiyyāt: Dirāsah Jadīdah Fī Ḍawʿ Al-Qurʾān Wa Al-Sunnah*. Kairo: Maktabah Wahbah, 1996.
- Al-Qusyairi, Abu Al-Qasim. *Al-Risālah Al-Qūshayriyyah Fī ʿIlm Al-Tashawwuf*. Kairo: Dar Jawamiʿ al-Kalam, 1428.
- Al-Raisuni, Ahmed. *Madkhal Ilā Maqāṣid Al-Sharīʿah*. Kairo: Dar al-Kalima, 2010.
- Al-Salam, Muhammad Izzuddin Ibn Abd. *Qawāʿid Al-Aḥkām Fī Maṣāliḥ Al-Anām*. Kairo: Maktabah al-Kulliyat al-Azhariyah,

1991.

- Al-Attas, Syed Muhammad Naquib. *Prolegomena to the Metaphysics of Islām*. Kuala Lumpur: UTM PRESS, 1995.
- Alatas, Ismail Fajrie. "Aligning the Sunna and the *Jamā'a*: Religious Authority and Islamic Social Formation in Contemporary Central Java, Indonesia." University of Michigan, 2016.
- An-Naim, Abdullahi Ahmed. "Islam and Secularism." *Comparative Secularisms in a Global Age*, 1993, 217–28. <https://doi.org/10.1057/9780230106703>.
- Anas, Muhammad. "Studi Komparatif *Maqāṣid Al-Qur'ān* Abū Ḥāmid Muḥammad Ibn Muḥammad Al-Ghazālī dan Rashīd Riḍā." Universitas Islam Negeri Syariaf Hidayatullah, 2018.
- Ansori. "Qawā'id Fiqhiyyah as Islamic Epistemology and Its Application at Marriage Law in Indonesia." *Juris: Jurnal Ilmiah Syariah* 21, no. 1 (2022): 67–76. <https://doi.org/10.31958/juris.v21i1.5529>.
- Aspers, Patrik, and Ugo Corte. "What Is Qualitative in Qualitative Research." *Qualitative Sociology* 42, no. 2 (2019): 139–60. <https://doi.org/10.1007/s11133-019-9413-7>.
- Asy-Syafi'i, Muhammad bin Allan As-Shodiqi. *Dalīl Al-Fālihīn*. Kairo: Syirkah Maktabah wa Mathba'ah Musthofa al-Bab al-Halabi wa Auladiah, n.d.
- Bakri Abd Hamid, Nur. "Elemen *Fiqh Al-'Awwaliyyāh* dalam Al-Qur'an Menerusi Tafsiran Sayid Qutb Pada Empat Ayat Terpilih Elements of *Fiqh Al-'Awwaliyyāh* in the Qur'an Through the Interpretation of Sayid Qutb in Four Selected Verses." *Jurnal Pengajian Islam* 15, no. I (2022): 54–68.
- Binjalun, Abdurrahman. *Al-Ri'āyah Al-Ijtimā'iyah Wa Al-Tanmīyah Min Manzūr Maqāṣidī*. Kairo: Dar al-Kalima, 2022.
- Budiyanti, Nurti, Ahmad Syamsu Rizal, and Elan Sumarna. "Implikasi Konsep *Ūlūl 'Ilmi* dalam Al-Qur'ān Terhadap Teori Pendidikan Islam (Studi Analisis Terhadap Sepuluh *Tafsīr Mu'Tabarāh*)." *TARBAWY* 3, no. 1 (2016): 51–74. <https://doi.org/https://doi.org/10.17509/t.v3i1.3459>.
- El-Mesawi, Mohamed El Tahir. "*Maqāṣid Al-Sharī'ah*: Meaning, Scope and Ramifications." *Al-Shajarah* 25, no. 2 (2020): 263–95. <https://doi.org/https://doi.org/10.31436/shajarah.v25i2.1141>.
- Fahrudin, Ahmad. "Pengambilan Keputusan dalam Al-Qur'an dan Al-Hadits (Upaya Menentukan Kebijakan Pendidikan Secara

- Religius)." *Dirasah* 1, no. 1 (2021): 1–20.
<https://doi.org/https://doi.org/10.29062/dirasah.v4i2.304>.
- Hayati, Siti Muna, Husnul Khitam, Zainul Erfan, and Afifah Amini. "Religious Tradition and Technology: Debate among Penghulus about Online Marriage Law in Banjarmasin." *Journal of Islamic Law* 5, no. 1 (2024): 105–24.
<https://doi.org/10.24260/jil.v5i1.2187>.
- Ḥilālī, Abd Al-Raḥmān. "Muqārabāt Maqāṣid Al-Qurān Al-Karīm Dirasah Tārīkhiyyah." *Al-Tajdid* 2, no. 9 (2016): 193–234.
- Huringiin, Nabila. "Ideas and Realization of Islamic University By Al-Attas (Case Study: Istac-liu Malaysia)." *HUNAFa: Jurnal Studia Islamika* 18, no. 1 (2021): 17–31.
<https://doi.org/10.24239/jsi.v18i1.623.17-31>.
- Inani, and Norhaniza. "Analisis Epistemologi Islam dalam Fiqh Keutamaan: Islamic Epistemological Analysis in Fiqh of Priority." *Sultan Alauddin Sulaiman Shah Journal* 6, no. 1 (2019): 16–29.
<http://jsass.kuis.edu.my/index.php/jsass/article/view/72%0Ahttp://jsass.kuis.edu.my/index.php/jsass/article/download/72/56>.
- Islam, Tazul. "Expansion of Maqāṣid Thought Beyond Maqāṣid Al-Sharīʿah: Maqāṣid Al-Qurʾān As a New Paradigm." *Hamdard Islamicus* 45, no. 4 (2022): 79–95.
<https://doi.org/10.57144/hi.v45i4.514>.
- — —. "Maqāṣid Al-Qurʾān: A Search For a Scholarly Definition." *Al-Bayan: Journal of Qurʾan and Hadith Studies* 9, no. 1 (2011): 189–207.
<https://doi.org/https://doi.org/10.1163/22321969-90000026>.
- — —. "Maqāṣid Al-Qurʾān and Maqāṣid Al-Sharīʿah: An Analytical Presentation." *Revelation and Science* 03, no. 01 (1434): 50–60.
<https://doi.org/https://doi.org/10.31436/revival.v3i01.85>.
- — —. "The Genesis and Development of the Maqāṣid Al-Qurʾān." *American Journal of Islamic Social Sciences* 30, no. 3 (2013): 39–58.
<https://doi.org/10.35632/ajiss.v30i3.301>.
- Ismail, Abdul Manan, Mushaddad Hasbullah, Irwan Mohd Subri, Lukman Abdul Mutalib, Mohd Soberi Awang, and Shahirah Hafiz Mohd Tahir Naeem. "Fiqh Awlawiyyāt dalam Fatwa Berkaitan Covid-19: Analisis Fatwa Terpilih." *Al-Qanatir: International Journal of Islamic Studies* 23, no. 1 (2021): 1–21.

- <https://al-qanatir.com/aq/article/view/303>.
- Jalil, Abdul, and Muhammad Taufiq. "Al-Ātār Al-Mutarattibah 'alā PERPPU (Lawā'ih Al-Hukūmiyyah Al-Badaliyyah) Min Al-Munazzamāt Al-Mujtamā'iyah Raqm 2 Li 'Ām 2017 Lidda Wujūd Hizb Al-Tahrīr Indūnisiyā Min Manzūr Sadd Al-Dharā'i'." *Al-Ihkam: Jurnal Hukum & Pranata Sosial* 14, no. 1 (2019): 146-77. <https://doi.org/http://dx.doi.org/10.19105/al-ihkam.v14i1.1982>.
- Jauhar, Ahmad Al-Mursi Husain. *Maqāṣid Al-Sharī'ah*. Jakarta: Amzah, 2023.
- Kamali, Mohammad Hashim. "Actualisation (Taf'il) of the Higher Purposes (Maqāṣid) of Al-Sharī'ah." *ICR Journal* 8, no. 3 (2017): 295-321. <https://doi.org/10.52282/icr.v8i3.177>.
- Manzur, Ibnu. *Lisān Al-'Arab*. Bairut: Dar al-Sha, 1994.
- Mazuki, Sarah Aqilah, Mohd Fadzhil Mustafa, Siti Khadijah Ismail, and Hannan Fatini Md Reshad. "Aplikasi Qh Al-Awlawiyyāt dalam Menangani Isu Covid-19: Analisis Terhadap Isu Yang Terpilih [Application of Qh Al-Awlawiyyāt in Dealing with Covid-19 Issues: Analysis of Selected Issues]." *Jurnal Islam dan Masyarakat Kontemporari* 23, no. 3 (2022): 32-39. <https://doi.org/10.37231/jimk.2022.23.3.695>.
- Miskari, Miskari. "Politik Hukum Islam dan Maqāṣid Al-Sharī'ah." *Al Ijarah : Jurnal Pemerintahan dan Politik Islam* 4, no. 1 (2019): 57. <https://doi.org/10.29300/imr.v4i1.2168>.
- Muhammad, Al-Gazālī Abu Hamid Muhammad bin. *Al-Arba'īn Fī Uṣūl Al-Dīn*. Bairut: Dar al-Minhaj, 2017.
- — —. *Jawāhir Al-Qur'ān*. Jeddah: Dar al-Minhaj, 2019.
- Mujib, Lalu Supriadi B., and Khairul Hamim. "Religious Freedom and Riddah Through the Maqāṣidī Interpretation of Ibn 'Āshūr." *HTS Teologiese Studies / Theological Studies* 77, no. 4 (2021): 1-10. <https://doi.org/10.4102/HTS.V77I4.6928>.
- Muksana Pasaribu. "Maslahat dan Perkembangannya Sebagai Dasar Penetapan Hukum Islam." *Jurnal Justitia* I, no. 4 (2014): 350-60. <https://doi.org/http://dx.doi.org/10.31604/justitia.v1i04.%25p>.
- Musawwamah, Siti, Muhammad Taufiq, Erie Haryanto, Umi Supraptiningsih, and Maimun. "Resistance to Child Marriage Prevention in Indonesia and Malaysia." *Ahkam: Jurnal Ilmu Syariah* 23, no. 1 (2023): 259-80.

- <https://doi.org/10.15408/ajis.v23i1.32014>.
- Musyahid, Achmad. "Ḥikmat At-Tashrīʿ Fī Ḍarūriyyah Al-Ḥamzah." *Al-Risalah* 15, no. 2 (2015): 222–38. <https://doi.org/https://doi.org/10.24252/al-risalah.v15i2.845>.
- Nastain, Nastain, Zubair Rahman Saende, and Muhammad Iqbal. "Fikih Prioritas Antara Rukhsah dan 'Azimah Saat Pandemi." *Jurnal Pendidikan Kreatif* 4, no. 2 (2023): 87–113. <https://doi.org/10.24252/jpk.v4i2.39899>.
- Nuansa, R. "Revitalisasi Filsafat Sains dengan Islam dalam Menghadapi Tantangan Era 5.0 Civil Society." *Prosiding Konferensi Integrasi Interkoneksi Islam dan Sains 2* (2020): 233–44. <http://sunankalijaga.org/prosiding/index.php/kiiis/article/view/408>.
- Othman, Zuraidah. "Fiqh Al-Awlawiyyāt: Memahami Keutamaan dalam Tindakan [Fiqh Al-Awlawiyyāt: Understanding Priority in Action]." *International Journal of Contemporary Education, Religious Studies and Humanities* 1, no. 3 (2021): 24–44. <https://jurnal.nun-g.com/index.php/jcerah/article/view/328>.
- Pertiwi, Tanza Dona, and Sri Herianingrum. "Menggali Konsep Maqāṣid Al-Sharī'ah: Perspektif Pemikiran Tokoh Islam." *Jurnal Ilmiah Ekonomi Islam* 10, no. 1 (2024): 807. <https://doi.org/10.29040/jiei.v10i1.12386>.
- Reinhart, A Kevin. "Islamic Law as Islamic Ethics." *Journal of Religious Ethics* 11, no. 2 (1983).
- Sari, Fitri Agustina, and Agusman Damanik. "Konsep Self Healing dengan Zikir dan Syukur dalam Al-Qur'an." *JRTI (Jurnal Riset Tindakan Indonesia)* 8, no. 4 (2023): 353–61. <https://doi.org/http://dx.doi.org/10.29210/30033835000>.
- Subhan Amin. "Keadilan dalam Perspektif Filsafat Hukum Terhadap Masyarakat." *El-Afkar* 8, no. 1 (2019): 1–10. <https://doi.org/http://dx.doi.org/10.29300/jpkth.v8i1.1997>.
- Sudirman, Edi Gunawan, and Muh. Rusdi Rasyid. "Covid-19 dan Ibadah (Resistensi Perubahan Hukum Islam dalam Mempertahankan Rutinitas Ibadah." *JURNAL AQLAM – Journal of Islam and Plurality* 6, no. 1 (2021): 91–97. <https://doi.org/10.1016/j.tmaid.2018.06.001>.
- Suhaimi, Muhamad Rezi, and Maman Rahman Hakim. "Maqāṣid Al-Sharī'ah: Teori dan Implementasi." *Sahaja: Journal Shariah And Humanities* 2, no. 1 (2023): hlm. 162-166.

- <https://doi.org/https://doi.org/10.61159/sahaja.v2i1.13>.
- Tamer, Georges. "4 Revelation, Sciences and Symbolism: Al-Ghazālī's Jawāhir Al-Qur'ān." In *Islam and Rationality: The Impact of Al-Ghazālī. Papers Collected on His 900th Anniversary. Vol. 1*, 49–88. Leiden, The Netherlands: Brill, 2015. https://doi.org/https://doi.org/10.1163/9789004290952_005.
- Taufiq, H. Muhammad. "Implementasi Moderasi Beragama dalam Kontroversi Tawassul: Studi Fikih Komparatif." *Proceedings of Annual Conference for Muslim Scholars* 6, no. 1 (2022): 854–59. <https://doi.org/10.36835/ancoms.v6i1.433>.
- Taufiq, Mohammad, and Mohammad Umar Hafiz Mohammad Idrees. "Dawr At-Tarbiyyah Al-Islāmiyyah Fī Naṣr at-Tsaqāfah Al-Qānūniyyah Fī Al-Mujtama' Al-Muslim." *El Harakah* 24, no. 2 (2022): 355–73. <https://doi.org/10.18860/eh.v24i2.17637>.
- Walliman, Nicholas. *Research Methods: The Basics*. London: Routledge, 2017.
- Yamani, Moh. Tulus. "Memahami Al-Qur' an dengan Metode Tafsīr Maudū'ī." *Jurnal PAI* 1, no. 2 (2015): 273–91. <https://doi.org/https://doi.org/10.18860/jpai.v1i2.3352>.
- Zayyadi, Ahmad, Ridwan, Arif Hidayat, Ubaidillah, and Mowafg Abraham Masuwd. "Understanding of Legal Reform on Sociology of Islamic Law: Its Relevance to Islamic Family Law in Indonesia." *Al-Manahij: Jurnal Kajian Hukum Islam* 17, no. 2 (2023): 249–62. <https://doi.org/10.24090/mnh.v17i2.7584>.