

طريقة استنباط الحكم لمنظمة الإتحاد الإسلامي في ضوء روح الوسطية والتجديد

أسف سفيان

الجامعة التربوية اندونيسيا (UPI)

العنوان الالكتروني: asepsopian@upi.edu

Abstract:

This article proved that taking *asbâb al-nuzûl* into consideration, and also paying attention to the social, cultural, and historical backgrounds of the revelation, will lead to a more contextual interpretation of the Qur'an. Meanwhile, the method of dragging out the law (*istinbâth al-hukm*) is successively through taking the instruction of the Qur'an and then hadith. Personal opinion (*ijtihad*) is implemented when the law problem is not mentioned in the texts (the Qur'an or hadith). The rise of different religious understanding between PERSIS (Persatuan Islam) and other Islamic religious organization was deeply influenced by the different methods of dragging out the law (*istinbâth al-hukm*), the position of *nâsikh-mansûkh*, the criteria of the hadiths validity, the position of hadiths related to the *fadlâ'il*, position of *asbâb an-nuzûl*, and *asbâb al-wurûd*. Based on the finding and discussion of this method of dragging law (*istinbâth al-hukm*) and the Islamic legal decision (*fatwâ*) of PERSIS, it's proved that PERSIS is one of the Islamic reformation movement which tends to understand religious text contextually.

Keywords:

Istinbâth al-hukm, PERSIS, modernism spirit, Islamic reformation

ملخص البحث:

أراد الكاتب أن يؤكد أن الاهتمام إلى أسباب النزول والخلفية التاريخية والاجتماعية والثقافية في تفسير الآيات القرآنية سوف يحصل على التفسير في أقصى مرتبة من سياق الكلام. فالهدف من هذه المقالة هو التعبير عن طريقة استنباط الحكم لمجلس الحسبة من منظمة الإتحاد الإسلامي ونتيجته المتعلقة بالمعاملة على الخصوص، كما أن طريقة استنباط الحكم تجري بالاستدلال من القرآن والحديث مع الاجتهاد عن المشكلات التي لا نص عنها. فأثرت هذه الطريقة على وجود الاختلاف عن المفاهيم الدينية بين الإتحاد الإسلامي وسائر المنظمات الأخرى، كما أثر عليه الآراء عن النسخ ومنسوخه في القرآن، وجرح الحديث وتعديله والآراء في الأحاديث عن فضائل الأعمال وأسباب النزول للآيات القرآنية وأسباب ورود الأحاديث النبوية. فبناء على الاستنتاجات والتحليل عن طريقة استنباط الحكم ونتيجته، تكون منظمة الإتحاد الإسلامي إحدى حركات التجديد في المفاهيم الإسلامية وتسعى في فهم النصوص الدينية ميلة إلى سياق الكلام

الكلمات الرئيسية:

طريقة استنباط الحكم، منظمة الإتحاد الإسلامي، الوسطية، التجديد الإسلامي

المقدمة

كالمرجع الأول للمسلمين، أخبرنا القرآن أن الإسلام دين كامل.¹ فيؤكد هذا التعبير أن القرآن مناسب دائما في كل مكان وزمان، كما أنه مناسب لجميع الناس وأجياله.² و كمل نبينا محمد عليه الصلاة والسلام مرجع المسلمين في أداء وظيفته النبوية بأحاديثه الشريفة.

اعتقد المسلمون أن القرآن والحديث المرجعان الأعظمان في أداء التعاليم الدينية بلا خلاف. فالقرآن كالمراجع الأول يبين تعاليم الإسلام إجماليا ويضمن الله أصالته ولا ريب فيه (9:15)، كما أن الحديث يفيد بيان تفسير وبيان تقرير وبيان توضيح³ حتى نجد كثيرا شرح البيان الإجمالي في القرآن و تفصيله في الأحاديث النبوية. وهذا مناسب بما ألقاه محمد قريش شهاب أن الآيات القرآنية عبارة عن ليف يشكل حياكة حياة الإنسان و خيط يطرز نفسها.⁴

ففي الواقع، يفهم المسلمون كلا المرجعين على الطرق المختلفة. واختلاف الطراز في فهم المسلمين على القرآن والحديث يتعلق كثيرا بطريقة فهم النصوص الدينية (القرآن والحديث) وطريقة استنباط الحكم ومعيار تقرير

صحة الحديث وفهم أسباب النزور وأسباب الورد وما إلى ذلك.⁵

وفي الإجمال، طريقة فهم النصوص الدينية مقسمة إلى القسمين، هما: نصية (textual) وقرينية (contextual). فالأولى يفهم النص مناسبا بالرمز المكتوب. أما الثانية فيفهم النص ليس على حسب وجوده النصية فحسب لأن له معنى قرينيا ملصقا فيه في المجال الصريح والضمني. لذا، يتعلق النصوص الدينية بالجوانب الثقافية والاجتماعية والسياسية وغير ذلك.

بجانب كلا المصطلحين المذكورين، هناك مصطلحات أخرى تتعلق بالدراسات اللغوية، هي الضمني (subtext) والتناص (intertextuality) والقرينة (context). و الضمني (subtext) هو فهم النص بإيجاد العلاقة بين ما قيل/ كتب من نعمة ولغة وفارق بسيط وما قصده النص. عبر الضمني (subtext) ما قصده المتكلم أو الكاتب من هدف وبرنامج و نعمة في صوت وكتابة.⁶ فمفهوم التناص (intertextuality) هو منهج في فهم النص أله ميخائيل بيخائيل، فيلسوف الروسي، الذي يرى أن النص لا يفرقه نص آخر⁷

¹ Qs. al-Mâ'idah (5): 3

² M. Syuhudi Ismail, *Hadits Nabi yang Tekstual dan Kontekstual: Telaah tentang Ma'ânî al-Hadîts tentang Ajaran Islam yang Universal, Temporal dan Lokal*, (Jakarta: Bulan Bintang, 2009), 3.

³ Burhanuddin TR dan Asep Sopian, *Kajian Islam: Sebuah Pengantar* (Subang: Royyan Press, 2009), 55.

⁴ M. Quraisy Shihab, *Wawasan al-Qur'an, Tafsir Maudlû'î atas Pelbagai Persoalan Umat* (Bandung: Mizan, 1998), 8.

⁵ Dewan Hisbah Persatuan Islam, *Sambutan Prof. Dr. Maman Abdurrahman Kumpulan Keputusan Sidang Dewan Hisbah PERSIS tentang Mu'amalah* (Bandung: PERSIS Press, 2007), vi.

⁶ Batya Amir dan Keren Mazuz, "Context, Subtext, Intertextuality: A Tool for Editorial Analysis", accessed on November 20, 2014 <http://www.http://21centurytext.wordpress.com/context-subtext-intertextuality-a-tool-for-editorial-analysis>.

⁷ Redyanto Noor, "Perspektif Resepsi Novel Chiklit dan Teenlit Indonesia". Paper presented on Discussion at Literature Study Programme,

والقرينة (القرينة اللغوية). لذا، هناك الجوانب والطرق ينبغي أهتمامه في فهم النص، لأن النص لا ينطق في المعنى الطبيعي من الكلمة. فينبغي اهتمام الجوانب الكلامية المتعلقة بالأحوال والإشارات⁸ والجوانب التاريخية والاجتماعية والثقافية والجوانب الأخرى المتعلقة بالنص. فعدم المبالاة بجانب من الجوانب المذكورة يؤدي إلى اختلاف فهم النصوص الدينية ويأتي مؤخرًا إلى تشكيل الفرق والمنظمات لاستيعاب ذلك الفهم وانتشاره.

فالاختلاف في طريقة الفهم واستنباط الحكم للنصوص الدينية يكون عاملاً من العوامل التي تؤدي إلى ظهور المنظمات الإسلامية في المستوى الوطني والدولي. في بلادنا إندونيسيا، ظهر جمعية نخضة العلماء (NU) ومُجَدِيَّة (Muhammadiyah) والإتحاد الإسلامي (PERSIS) والإرشاد الإسلامية واتحاد المسلمين (PUI) والسلفي وجبهة المدافعين عن الإسلام (FPI) وجماعة أنصار التوحيد وغير ذلك. وفي المستوى الدولي، ظهر جمعية إخوان المسلمين (IM) وحزب التحرير (HT) وجماعة التبليغ (JT) وما إلى ذلك.

فبالإجمال، انقسمت طريقة الفهم على النصوص الدينية (القرآن والحديث) إلى القسمين، هما: التقليدية والحديثة. فالمجموعة التقليدية يفهم القرآن ميلاً

Gajdah Mada University, Yogyakarta, August 30, 2007.

⁸ Edwar Said, *Dunia, Teks, dan (Sang) Kritikus* (Bali: CV. Bali Media Adhikarsa, 2012), 40.

إلى فهم نصي كما أن المجموعة الحديثة يفهمه بفهم قريني (سياق الكلام).⁹

أسس¹⁰ كياهي الحاج زمزم عالم بالمباني هذه المنظمة في أول القرن العشرين، أو في تاريخ 12 من سبتمبر 1923 م في بندونج.¹¹ ابتداءً تأسيسها بالملتقى العام بين سائر قادة المسلمين الذين يقعون في القلق بأحوال المسلمين في الفكرة والعمل.¹² فظهور منظمة الإتحاد الإسلامي في دور التاريخ الإسلامي الإندونيسي في أوائل القرن العشرين قد أبدى نموذجاً جديداً في حركات التجديد من التفكير الإسلامي. تظهر منظمة الإتحاد الإسلامي إجابة عن التحديات من أحوال المسلمين الذين يستغرقون في الجمود (جمود التفكير) والانحطاط في حياة الباطنية بالإسراف مع كثرة الخرافات والبدعة والشرك يغلبهم استعمار الهولنديين الذين يسعون إطفاء نور الإسلام. هذه الأحوال تلهم ظهور حركة التجديد في الإسلام التي بوجود العلاقات

⁹ Richard C. Martin, "Understanding The Qur'an in Textual and Contextual", *Jurnal of History of Religion* 21, no. 4 (Mei, 1982): 361-84, accessed on June 1, 2014, <http://www.jstor.org/stable/106233>.

¹⁰ Muthahharun Jinan, "Dinamika Pembaharuan Muhammadiyah Tinjauan Pemikiran Muhammadiyah", accessed on November 20, 2014, <http://www.publikasiilmiah.ums.ac.id/handle/123456789/237>.

¹¹ Soegijanto Padmo, "Gerakan Pembaharuan Islam Indonesia dari Masa ke Masa: Sebuah Pengantar", *Jurnal Humaniora* 19, no. 2 (Juni, 2007): 151-60.

¹² Imron Rosyadi, "Metode Penetapan Hukum Dewan Hisbah PERSIS", accessed on November 20, 2014, <http://www.publikasiilmiah.ums.ac.id/handle/123456789/906>.

الفكرية يؤثر مجتمع المسلمين في إندونيسيا لإيجاد التجديد في التفكير عن الإسلام.¹³

فلا غرو إذا قيل أن الإتحاد الإسلامي داخل إلى حركة التجديد للمفاهيم الإسلامية التي أهمها ما كتبه الشيخ محمد عبده في مجلة "المنار" أن الإسلام محبوب بالمسلمين. هذا المقال يؤثر عاطفة مؤسسي الإتحاد الإسلامي عندئذ، مع أنهم أرادوا تطور الحياة لمجتمع المسلمين مؤسسا على القرآن والحديث. ففي أوائل العصور من بعثة الرسول ﷺ، استغرق المجتمع في الأحوال المشتملة على الشرك والبدعة والخرافة. انقسم مجتمع مكة حينئذ إلى الفرقتين، هما: فرقة تتمسك على الديانة الإبراهيمية (الدين الحنيف) وثانيهما، فرقة المشركين من عباد الوثن.¹⁴

وفي مسيرة هذه المنظمة، هناك الاحتكاك بمجتمع آخر ومنظمة أخرى عما لا توافقه وخصوصا في العبادات العملية، مثل الاحتكاك بين أعضاء هذه المنظمة وأعضاء جمعية نخضة العلماء في قرية "مكارساري (Mekarsari)، ديفوك (Depok) بجاوا الغربية. يقع هذا الاحتكاك من الاختلاف في اعطاء المعنى والفهم للتعليم الديني التي تؤدي إلى وجود المعارضات فيما بينهما.¹⁵

فمنزلتها كحركة التجديد للمفاهيم الدينية الإسلامية، لا تجنب هذه المنظمة من الانتقادات والاتهامات، منها تهمة أنها نشرت رسالة الوهابية في إندونيسيا، بل كانت متهمة بالفرقة المضادة للثقافة التقليد لكونها ترفض البدعة والخرافة. هذه الاتهامات يجادلها أحد رؤساء الإتحاد الإسلامي، عاطف لطيف الحياة في مناقشة عن "الإتحاد الإسلامي والإسلام والثقافة" أن مثل هذا الافتراض والتصوير غير صحيح بالضرورة. فحضور منظمة الإتحاد الإسلامي لا يريد أن يعيق وجود الثقافة المحلية.¹⁶

يقول نانانج سوتسنا (Nanang Sutisna) أن الاتجاه السياسي لهذه المنظمة في فترة رئاسة كياهي الحاج عبد الرحمن يميل إلى التصرف بالمحايدة، مع عدم الدم وعدم المشاركة في أي حزب سياسي. لكن الاتجاه الكادرية لهذه المنظمة منفذ بإشراف الأعضاء وتوجيههم في أعلى الجودة، لأنها تفضل جودة الأعضاء من كميتهم أو من غير مبالاة لعدددهم، بل يفضل مدى تأثيرها في التفكير. فهذه الحركة تركز اليوم إلى الجوانب التربوية والدعوة، لأنها مؤسس من الحلقة في الدراسة الدينية تاريخيا.¹⁷ وفي نفس الوقت، أكد البحث الذي أجراه نبيل فؤاد المساوي تحت العنوان "Perubahan

¹³ Dadan Wildan, *Da'i Yang Politikus* (Bandung: Rosda, 1997), 3.

¹⁴ Daud Rasyid, *Pembaharuan Islam dan Orientalisme* (Jakarta: Usamah Press, 2003), 1.

¹⁵ Muhammad Ayub, "Konflik dan Integrasi: Analisis terhadap Pemahaman Persatuan Islam (PERSIS) dan Nahdhatul Ulama (NU) (Studi Kasus Masyarakat Kelurahan Mekarsari Depok Jawa Barat)", accessed on November 20, 2014,

<http://www.repository.uinjkt.ac.id/dspace//ayub%20final.pdf>.

¹⁶ Pikiran Rakyat, "PERSIS Berbeda dengan Wahabi", *Pikiran Rakyat*, September 16, 2010, accessed on November 20, 2014, <http://www.pikiran-rakyat.com>.

¹⁷ Nanang Sutisna, "Persatuan Islam (PERSIS) Pada Masa KH. E. Abdurrahman (1962-1983)", accessed on May 2, 2016, <http://digilib.uin-suka.ac.id/1076/>.

Sosiokultural dalam Komunitas Pesantren Persatuan Islam (Kasus di Pesantren Persatuan Islam Desa Rancabogo Kecamatan Tarogong Kabupaten Garut Jawa Barat" أن هذه المنظمة حركة العودة إلى الأصول (scriptural) والإصلاحية.¹⁸

والبيانات المذكورة التي قد شرحناها ممتعة للمناقشة والتحليل، وخصوصا ما يتعلق بأنواع من كيفية فهم الإتحاد الإسلامي على النصوص الدينية وطريقته التي كانت عبارة عن أصول الاستنباط وعملية العبادات الدينية، والتي كانت تختلف بالمنظمات الإسلامية الأخرى، إضافة إليها المشكلات الثقافية.

تاريخ تأسيس منظمة الإتحاد الإسلامي

أسست هذه المنظمة في أول القرن العشرين من الميلاد،¹⁹ يعني في العشرينات أو في تاريخ 12 من سبتمبر سنة 1923م بمدينة باندونج. ظهرت فكرة التأسيس من المحادثة غير رسمية بين المتخرج في مدرسة دار العلوم بمكة المسمى بالحاج زمزم، الذي كان مدرسا للعلوم الإسلامية بمدرسة دار المتعلمين من عام 1910

¹⁸ Nabil Fuad Almusawa, "Perubahan Sosiokultural dalam Komunitas Pesantren Persatuan Islam (Kasus di Pesantren Persatuan Islam, Desa Rancabogo, Kecamatan Tarogong, Kabupaten Garut, Jawa Barat)", accessed on May 2, 2016, <http://repository.ipb.ac.id/handle/123456789/7529>.

¹⁹ Shiddiq Amien, et. al., *Panduan Hidup Berjamaah di Jam'iyah PERSIS* (Bandung: PERSIS, 2014), 86.

إلى 1920 م. جرت المحادثة مع صديقه، الحاج محمد يونس.

ومن موضوع المناقشة بينهما هو المقالة المكتوبة في مجلة المنار المصري التي كتبها محمد عبده وهي تؤثر عاطفتها الدينية في ما قاله الكاتب أن الإسلام محبوب بالمسلمين. صار هذا القول مشهورا ومنتشرا بين المجددين في الشرق الأوسط والاندونيسيا. تريد المقالة إبراز طريقة التفكير وأسلوب جديد للحياة وتقدمها لجميع المسلمين مع العزم بإعادة الإحياء للتعاليم المكتوبة من القرآن والحديث.

ذات يوم، جرت المناقشة بعد الحفلة في منزل أحد أفراد الأسرة الذي كان منطقته الأصلي من جزيرة سومطرا وقد سكن في باندونج مدة طويلة. اشتملت مادة المناقشة عن اختلاف المفاهيم الدينية بين منظمة الإرشاد الإسلامية وجمعية الخير. فمنذ الحين، تكون اللقاءات القادمة وسيلة للمطالعة والفرقة للدراسة في المسائل الدينية التي كانت وظيفة أعضائها المطالعة والدراسة والتقييم عن التعاليم المدروسة لأنفسهم فيما سبق. أجرت المناقشة أيضا مع الجماعة لصلاة الجمعة حتى ازداد عدد عقدها وصار أعمق البحث. عدد المناقشين غير كثير، يعني حوالي 12 نفرا. تكثفت المناقشة واتسع موضوعها إلى المجالات خارج المشكلات الدينية وخصوصا عن الانشطار بين الفرقة التقليدية (tradisionalism) والوسطية (modernism) من المسلمين، ينوبها جمعية الخير والإرشاد الإسلامية في باتافيا (Batavia). واشتمل موضوع المناقشة أيضا على المشكلات الشيوعية التي تتسلل إلى منظمة "شريعة

إسلام (SI) ومحاولات المسلمين لمواجهة التأثير الشيوعي المذكور.

منذ الحين، إرتأت الفكرة فيما بينهم لتأسيس منظمة الإتحاد الإسلامي أو باسم آخر يقدمه أعضاء هذه الفرقة، وهي اتفاقية الإسلام (Islamic agreementation) لعودة المسلمين إلى سيطرة القرآن والحديث. استوعبت هذه المنظمة المؤسسة في بندونج الأجيال من الشبان والشيخو الذين يهتمون بالمسائل الدينية. فتكون المناقشة أنشطتها العظمى. لكل أعضاء حق في تقديم المسائل الدينية التي يواجهها في الحياة اليومية. فبناء على مثل هذه الحركة، ذكر محمد نوردين الزهدي كل الحركات التي تدعو إلى إعادة البعثة للروح الدينية بمصطلح حركة الصحوة الإسلامية على مذهب معتدل أم متطرف، من مجال سياسي أم غير سياسي.²⁰ في سنة 1920 م، زار أحمد حسان إلى سورابايا في العلاقة التجارية لقماش "باتيك" من أسرته. فشارك في المناقشات الدينية مع كثير من زعماء الأديان في إندونيسيا حوالي الاختلاف بين الشبان والشيخو عما يتعلق بالوسطية (modern) والتقليدية (traditional). فالأب من أحمد حسان ممن ارتأى على مذهب الوسطية.

لم تظهر هذه المنظمة رسالة التجديد إلى أول سنة 1926م، لأن في مناقشتها تشارك الشبان والشيخو.

²⁰ M. Nurdin Zuhdi, "Kritik Terhadap Pemikiran Gerakan Keagamaan Kaum Revivalisme Islam di Indonesia", accessed on December 20, 2015, <http://stainmetro.ac.id/e-journal/index.php/akademika/article/view/1/42>.

فأهم ما اتفق بينها أن كل أعضاء يدفع من سواه على التفقه بتعاليم الإسلام بأعمق ما يمكن على العموم كمنزلته دينا أرسل به خاتم النبيين، محمد ﷺ، رغم أن هذه المنظمة قد رفع المفهوم اللبرالي من أول تأسيسها نظرا إلى اسم ينصب بها. فالإتحاد الإسلامي هو اسم لاتيني يؤثرها تأثير المستعمر الهولندي عند بعض الآراء. وتقديس الإسلام وتحديدته بالعرب قوي ومتفق بين المسلمين عندئذ. وذلك تعني أن أعضاء هذه المنظمة رضوا في قبول المخاطر ودفع آرائهم واعتقادهم في تحديد المنظمة اسما لاتينيا، مع أن في نفس الوقت، كانت المنظمات المؤسسة فيما قبلها بقريب من منظمة الإتحاد الإسلامي استخدم اسما عربيا، مثل: جمعية الخير وجمعية المحمدية والإرشاد الإسلامية وما إلى ذلك.

وفيما يلي، بدت منظمة الإتحاد الإسلامي منظمة أشد أصولي ولبرالي بالنسبة جمعية المحمدية والإرشاد الإسلامية في الرفض على الثقافات التي تعتبر قسم من الثقافة الإسلامية وفيها عناصر البدعة والخرافة والشرك.²¹

فمن زعماء منظمة الإتحاد الإسلامي من زمان إلى آخر هم:²² أحمد حسان، المدرس الأعظم لهذه المنظمة (1887-1993م)، محمد ناصر عالم سياسي

²¹ PERSIS, "Sejarah Persatuan Islam", accessed on Nopember 20, 2014, <http://www.persatuanislam.or.id/home/front/detail/profile/sejarah-singkat>.

²² Dadan Wildan, *Yang Dai Yang Politikus: Hayat dan Perjuangan Lima Tokoh PERSIS* (Bandung: Rosda, 1997) dan Shiddiq Amien, *Panduan Hidup Berjamaah di Jam'iyah PERSIS* (Bandung: PERSIS, 2014)

(1908-1993م)، مُجَّد عيسى أنصاري، معارض حقيقي نحو الشيوعية (1916-1969م)، كياهي الحاج عى. عبد الرحمن، مؤكّد الخطة لهذه المنظمة (1912-1983م)، كياهي الحاج لطيف مختار، زعيم الصحوة لهذه المنظمة (1931-1997م)، صديق أمين، مبلغ شاب كثير مستمعه (1955-2009م)، كياهي الحاج إيمان شرعان، مجاهد هذه المنظمة طول حياته (1916-2002م)، الأستاذ الدكتور كياهي الحاج مامان عبد الرحمن (1948 إلى الآن) وكياهي الحاج آجينج زكريا، الرئيس العام الآن.

طريقة استنباط الحكم لهذه المنظمة

من أول تأسيسها، كانت منظمة الإتحاد الإسلامي عبارة عن جماعة أو فرقة التدرس الذين يقلقون بأحوال المجتمع الدينية حينئذ، وهي تستغرق في أنواع من البدعة والشرك والمنكر. لذلك، أكدت منظمة الإتحاد الإسلامي تحت رئاسة الحاج زمزم والحاج مُجَّد يونس مبادئها العظمى، وهي الرجوع إلى القرآن والسنة، وتنفيذ الدور النشط في وظيفة التجديد على معنى إصلاح الإسلام وإعادةه إلى أصلها وإبانتته. فلأجل صياغة الحكم واستنباطه، أسست هذه المنظمة مجلس الحسبة (Dewan Hisbah) في تاريخ 15-18 من ديسمبر 1956م في بندونج، الذي سمي من قبله مجلس العلماء للإتحاد الإسلامي.²³

²³ Shiddiq Amien et. al., *Panduan Hidup Berjamaah di Jam'iyah PERSIS*, 179.

قد قرر مجلس الحسبة منهجا في استنباط الحكم على الأسس الآتية،²⁴ (فالأساس الأعظم هو القرآن والأحاديث الصحيحة)، فهي:

1. الاستدلال بالقرآن، وهذا منفذ بالخطوات الآتية:
 - i. تقديم ظاهر الآيات القرآنية من التأويل واختيار طرق التفويض في المسائل المتعلقة بالاعتقادية.
 - ii. تسليم كل مضمون القرآن واعتقاده رغم أنه يبدو أن يختلف بالعقل والعادة، كما في مشكلة الإسراء والمعراج.
 - iii. تقديم المعنى الحقيقي من المعنى المجازي، إلا بقرينة كما في كلمة "أو لامستم النساء" على معنى الجماع.
 - iv. إذا اختلفت الآية القرآنية بالحديث، فالآية مقدمة منه رغم أن الحديث متفق عليه، كما في إفناد أحد للحج إلى الحرمين.
 - v. قبول النسخ في القرآن مع عدم قبول الآيات المنسوخة (النسخ الكلي). وهذا الرأي مناسب بما كتبه أحمد حسان في تفسير "الفرقان".²⁵ وهذا يدل على أن آرائه تؤثر هذه المنظمة كثيرا.
 - vi. قبول التفسير من أصحاب رسول الله في فهم الآيات القرآنية (ويشمل تفسير أهل بيت

²⁴ Dewan Hisbah Persatuan Islam, *Thuruq al-Istinbath Dewan Hisbah Persatuan Islam* (Bandung: PERSIS Press, 2007), 66-71.

²⁵ A. Hasan, *al-Furqân fî Tafsîr al-Qur'ân* (Surabaya: Al-Ikhwani, 1375H), xxx-xxi.

- النبي) والأخذ بتفسير من كان أكثر خبير، إذا وقع الاختلاف فيما بينهم.
- vii. فضل التفسير بالمأثور على التفسير بالرأي.
- viii. قبول الأحاديث بيانا للقرآن إلا الآيات المعبرة بصيغة الحصر، كما في الآيات عن الأئمة المحرمة.
2. الاستدلال بالحديث،²⁶ وهذا منفذ بالخطوات الآتية:
- i. استخدام الأحاديث الصحيحة والحسنة في استنباط الحكم.
- ii. الاتفاق بقاعدة: الأحاديث الضعيفة تقوي بعضها بعضا، إذا كان وجه ضعفها من ضبط الراوي ولا يخالف الآيات القرآنية والأحاديث الأخرى الصحيحة. وإذا كان وجه ضعفها من فسق الراوي، فالقاعدة المذكورة لا تستخدم.
- iii. عدم الاتفاق بقاعدة: الحديث الضعيف يعمل في فضائل العمل، لأن الأحاديث الصحيحة التي تدل على فضائل الأعمال كثيرة.
- iv. قبول الأحاديث الصحيحة تشريعا يقوم بنفسها، رغم أنه ليس بيانا من القرآن.
- v. قبول أحاديث الآحاد أساسا في استنباط الحكم بشرط أنها في مرتبة الأحاديث الصحيحة.
- vi. أحاديث المرسل الصحابي والموقوف بالحكم المرفوع مستخدمة في الحجج بشرط أن سند

- الحديث صحيح ولا يختلف بالأحاديث الأخرى الصحيحة.
- vii. حديث المرسل الطبيعي يكون حجة إذا اتبعته قرينة تدل على اتصال سند الحديث.
- viii. قبول قاعدة: الجرح مقدم على التعديل بالشروط الآتية:
- إذا شرح الجرح جرحه مبينا للسبب، فالجرح مقدم على التعديل
 - إذا كان الجرح لم يشرح سبب جرحه، فالتعديل مقدم على الجرح
 - إذا كان الجرح لم يشرح سبب جرحه ولا أحد يقرر ثقته، فالجرح مقبول
- ix. قبول قاعدة عن الصحابة أن كلهم عدول
- x. رواية من قام بالتدليس مقبولة، إذا بين أن ما رواه يأتي بصيغة التحمل الصريحة ويدل على الاتصال كاستخدام كلمة "حدثني".
- وعن المشكلات التي لا نص عنها صريحا في القرآن والحديث، فالاجتهاد الجماعي مخطوط في الخطوات الآتية:²⁷
- i. أنها لا تقبل الإجماع مطلقا في العبادات إلا إجماع الصحابة.
- ii. أنها لا تقبل القياس في العبادات المحضة، خلاف العبادات غير محضة، فإن مشكلات العبادة من غير محضة، تدل أن القياس كأحد القياس مقبولة (حسب الشروط الآتية)

²⁶ Dewan Hisbah Persatuan Islam, *Thuruq al-Istinbath*, 66-71.

²⁷ Ibid.

iii. فلحل المشكلات عن تعارض الأدلة حسب الخطوات الآتية:

- طريقة الجمع بقدر ما يمكن
- طريقة الترجيح، في جميع النواحي والمجالات، مثل: (أ) تقديم المثبت من النفي، (ب) تقديم الأحاديث المروية عن الصحيحين من الأخرى، (ج) في المسائل المختارة الخاصة، تقديم الأحاديث المروية عن مسلم مما رواها البخاري، كما في نكاح النبي صلى الله عليه وسلم بزوجه ميمونة رضي الله عنها، (د) تقديم الترك بالشيء مخافة ما سقط إلى البدعة من العمل بالشيء ما تشكك سنته.
- طريقة النسخ، إذا عرف ما حقه الأول والأخير.

iv. في البحث عن الاجتهاد، استخدم مجلس الحسبة القواعد الأصولية كما لزمها الفقهاء، مثل في التطبيق عن إعطاء المعنى للحديث، إنهم لا يغيرون معنى الكلمات الأصلية إلى معانٍ أخرى إلا وفيها قرينة تمكنها تغيير المعنى. وذلك منسب بالقاعدة الأصولية: النبادر علامة الحقيقة.

إذا وجدت كلمة "جلس" التي بمعنى (to sit)، ففي أي مكان تجد هذه الكلمة، إنها تعني على ذلك المعنى ولا يتغير إلى معنى آخر إلا بوجود قرينة تدل على وجود معنى آخر. وهكذا في فهم الأحاديث النبوية الأخرى.

v. لا يعتمد مجلس الحسبة على مذهب محدد، لكن أقوال أئمة المذاهب تكون مقياساً في استنباط الحكم، إن كانت مناسبة بروح القرآن والسنة.

وفي تحليل النصوص المختلفة فيما بينها، فاستخدم المجلس الخطوات الآتية:²⁸

- طريقة الجمع.²⁹
- طريقة الترجيح.³⁰
- طريقة النسخ.³¹
- طريقة التوقف.³²

3. استخدم المجلس الاجتهاد في استنباط الحكم للمشكلات التي لا نص لها في القرآن والحديث. وطبق ذلك بالاجتهاد الجماعي لأعضاء المجلس بناءً على الأسس الآتية:³³

²⁸ Ibid., 46-58.

طريقة الجمع عبارة عن الطريقة التي تقارن بين الدليلين اللذين يبدو مختلفين، حتى حصلت على أهمهما مستفيدان في المعنيين المتماثلين، بشرط أن كلاهما في مرتبة الصحيح عند المقارنة.

طريقة الترجيح عبارة عن الطريقة أو المحاولة في تحليل الحديثين اللذين يبدو مختلفين لمطالعة ما أصح بينهما في السند والمتن ودرجة الراوي وجانب آخر.

طريقة النسخ عبارة عن الطريقة في تحليل النصين اللذين يبدو مختلفين بإسقاط أحدهما، بمعرفة تاريخ ما سبقه الآخر، استخدمت هذه الطريقة إذا ما أمكن تطبيق طريقة الجمع وطريقة الترجيح.

طريقة التوقف عبارة عن الطريقة في تحليل النصين اللذين يبدو مختلفين بتأخير التحليل أو التقرير الأخير من الدليلين اللذين يبدو مختلفين لصعوبة تطبيق ثلاث الطرق السابقة.

³³ Dewan Hisbah Persatuan Islam, *Thuruq al-Istinbath*, 69-71.

- i. لا يقبل الإجماع على الإطلاق، إلا إجماع الصحابة أو إجماع آخر مؤسساً على النصوص القطعية.
 - ii. لا يقبل القياس في العبادة المحضة وقبول القياس في المسائل غير المحضة.
 - iii. في تحليل المشكلات التي لها أدلة قطعية، فاستخدم المجلس الطرق الآتية وهي طريقة الجمع وطريقة الترجيح وطريقة النسخ وطريقة التوقف.
 - iv. تقديم الترك بالشيء مخافة ما سقط إلى البدعة من العمل بالشيء ما تشكك سنته.
 - v. استخدام القواعد الأصولية والقواعد الفقهية في البحث عن الاجتهاد.
 - vi. عدم التقييد إلى مذهب من المذاهب الفقهية.
 - vii. استخدام القواعد مثل الاستحسان والمصلحة المرسلّة وسد الذريعة والاستصحاب وشرع من قبلنا والعرف.
- دلت طريقة الاستنباط المذكورة شرحها على أن الإتحاد الإسلامي منظمة التجديد في الإسلام وأرادت نقل روح التجديد بالرجوع إلى القرآن والحديث على الوجهة القرينية، رغم أنها في الوجهة النصية في مجال العقيدة. وذلك لأن العقيدة أكثر اتجاه إلى الجانب الإيماني بالنسبة للجانب العقلي. بل هناك من قال أنه لا تسامح (tolerance) في الأمور المتعلقة بالعقيدة.

التفسير عند منظمة الإتحاد الإسلامي بين النصي والقريني

سمي التفسير على المنهج النصي لأنه يؤكد أهمية النصوص كمنزلتها أساساً للدراسات الإسلامية بالرجوع إلى المراجع المقدسة (pristine sources) في الإسلام من القرآن والحديث. بلغ هذا المنهج أقصى الأهمية إذا أردنا أن نرى الواقع المعياري الإسلامي، صريحاً كان أم غير صريح في هذين المرجعين المقدسين المذكورين. فسواءها، الدراسة النصية لاتنفي وجود النصوص الأخرى التي كتبها المفكرون والعلماء من المسلمين قديماً وحديثاً.

وعلى معناه اللغوي، أتت كلمة "النصية" من لغة إنجليزية "text" وهي تعني بالمضمون (content) والصوت (sound) والصورة في كتاب ما.³⁴ وفي الاصطلاح، الفهم النصي هو الفهم المتجه إلى النص في نفسه.³⁵ فلذلك، بهذا المنهج، الوحي مفهوم من الوجهة اللغوية دون النظر إلى خلفيته الاجتماعية والتاريخية، متى وأين نزل الوحي.

والقرينية على معناها اللغوي تكون من اسم انجليزي "context" وهي تعني الجو (atmosphere) والظروف (circumstances).³⁶ وفي مرجع آخر، هي تعني: أولاً، قطعة من النص أو بيانا يشمل الكلمات وشبه الجملة المكتوبة المقررة التي تحدد معناه. وثانياً، تعني

³⁴ Jhon M. Echols dan Shadilly Hasan, *Kamus Inggris Indonesia* (Jakarta: PT. Gramedia, 1993), 585.

³⁵ Islah Gusman, *Khazanah Tafsir Indonesia* (Jakarta: Teraju, 2003), 248.

³⁶ Echols dan Hasan, *Kamus Inggris Indonesia*, 143.

الجوّ من وقوع حادثة ما. فالقرينية يقصد بها الأمر المتعلق بسياق الكلام. فالفهم القريني هو فهم النص المبني على الجوّ والظروف حين ظهوره، وفي هذا المعنى حين تنزل الوحي، وليس على الجانب اللغوي فحسب.

رأى إصلاح جوسمعان (Islah Gusmian)، أن المنهج القريني التي تهتم بالخلفية الاجتماعية-التاريخية حين تنزل الوحي يطلق بالطريقة النصية-الانعكاسية، لأن تحليله يميل من الانعكاس (النص) إلى التطبيق (القرينة). فهدفه ما زال متصفا بالعربية، حتى كانت الخبرة المحلية للمفسر لا تحلّ منزلة مهمة، بل أنّها لا تلعب أي دور ما. وفي رأيه، المنهج القريني هو المنهج المتجه إلى قرينة النص كما اتجه إلى قرينة القارئ (المفسر) من النصوص القرآنية.³⁷

كما رآه جوسمعان، عرض نونج مهاجر (Noeng Muhadjir) أن القرينية تشمل ثلاثة معان على الأقل، هي: (1) المحاولة على التعريف لمواجهة المشكلات في حالة الطوارئ إجمالياً، فتكون المعنى القريني مطابقاً بالمعنى الحالي، (2) التعريف الذي ترى إلى التعلق بين الماضي والحاضر والمستقبل، فالشيء ينظره القارئ من المعنى التاريخي في الماضي، والمعنى الوظيفي في الحاضر ويتوقع المعنى المناسب في المستقبل، (3) تنزيل العلاقة بين النصوص القرآنية وتطبيقها.³⁸

³⁷ Gusmian, *Khazanah Tafsir Indonesia*, 58.

³⁸ Ahmad Syukri Saleh, *Metodologi Tafsir Kontemporer dalam Pandangan Fazlur Rahman* (Jakarta: Gaung Persada Press, 2007), 58.

في هذه المقالة، أراد الكاتب تقديم المثال من فتاوى مجلس الحسبة للإتحاد الإسلامي في مجال المعاملة كما الآتي:

1. مشكلة ستر العورة للنساء. استتبط المجلس أن العورة التي تجب أن تسترها النساء هي كل البدن سوى الوجه واليدين. فلا يجب على النساء استخدام النقاب لأنه من الأمور الدنيوية، ليس من الأمور التعبدية أو من العادات العرفية في منطقة خاصة.³⁹ والخطوات المطلوبة هي:

i. الاستدلال بالقرآن

الدليل الذي يأمر ستر العورة للنساء هو سورة النور: 31⁴⁰ وسورة الأحزاب: 59.⁴¹ وفي البحث عن هذا الدليل، ابتداءً المجلس من تحليل أسباب نزول الآية. فأسباب نزول سورة النور: 3، أن النساء في الزمن الماضي يغطي رؤوسهن بالحجاب من وراء ظهورهن. قال النقاس: إذا استعملته المرأة مثل ما يقال، فبقي العنق ومؤخره والأذن بدون غطاء. فأمر الله أن تغطي حجابهن إلى ما تحت

³⁹ 10th Conference Results of Dewan Hisbah of Persis on Rabi' al-Tsâni 6, 1415 H/ September 12, 1994 M at Jakarta in Dewan Hisbah PERSIS, *Kumpulan Keputusan Dewan Hisbah tentang Mu'âmalah (Masalah-Masalah Kontemporer)* (Bandung: PERSIS Press, 2013), 10.

⁴⁰ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا يَخْرُجْنَ بِخُمْرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ... [سورة النور، ٣١]....

⁴¹ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَرْوِّجُكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبِيبِهِنَّ ذَلِكَ آدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَنَنَّ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٥٩ [سورة الأحزاب، ٥٩]

صدورهن.⁴² وما يليه من الدليل هو الحديث المروي عن عائشة رضي الله عنها وعن المهاجرات عند نزول الآية المذكورة "وليضربن بجمورهن على جيوبهن" فهن يقطعن القماش ويجلبن منه. أما أسباب النزول من سورة الأحزاب: 59 فهي أن الفاسق يوسوس للنساء اللاتي يخرجن من بيوتهن في وقت الليل. فإذا رآهن يجلبن فلا يوسوسهن ويقول أهن حرة، كما أنه إذا رآهن بدون الخمار فيقول أهن عبدة، فنزلت هذه الآية.

ii. الاستدلال بالحديث

فالأدلة من الحديث عن ستر العورة منها:

- عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن الله لا يقبل صلاة امرأة حائضة بدون خمار.
- عن أم سلامة أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم: هل تصلي المرأة بلباس وقماش متصلين

وبعد الاستدلال من القرآن والحديث، درّس مجلس الحسبة تفسير المفسرين على الآيتين المذكورتين وحلل الأحاديث المتعلقة بهما سندا ومتنا.

فلا تؤسس عملية الاستنباط عن ستر العورة من النصوص أم الدراسة اللغوية فحسب، بل من الخلفية الاجتماعية والثقافية والتاريخية تكون أسبابا في نزول الآية. بل كان المجلس في أشد

⁴² Dewan Hisbah PERSIS, *Kumpulan Keputusan Dewan Hisbah*, 11.

الاهتمام بترتيب المراجع الأساسية المستخدمة، يعني ابتداء من القرآن ثم الحديث.

2. التلقيح الاصطناعي (test-tube baby)⁴³

استتبط مجلس الحسبة عن المسألة المذكورة (التلقيح الاصطناعي) في الجلسة المعقدة بتاريخ 18 من رمضان 1410هـ/14 من أبريل 1990م، كما يلي:⁴⁴

i. عملية التلقيح الاصطناعي باتحاد النطفة

للزوج وبيضة الأنثى للزوجة ثم إبقائهما في رحم الزوجة لحجة معقولة فحكمها مباح.

ii. عملية التلقيح الاصطناعي باتحاد النطفة

للزوج وبيضة الأنثى للزوجة ثم إبقائهما ليس في رحم الزوجة فحكمها حرام.

iii. عملية التلقيح الاصطناعي باتحاد النطفة

وبيضة الأنثى بدون علاقة النكاح فحكمها حرام.

فالخطوات المستخدمة فيما ذكر هي:

i. الاستدلال بالقرآن، من الآيات المتعلقة

بالاستنباط (i) هي سورة الروم: 21،

النحل: 72، الطارق: 5-7، البقرة: 223،

التلقيح الاصطناعي هي الطفل المولود من عملية الإخصاب خارج الجسم الإنساني. أخذت بيضة الأنثى عمليا من مبيض واختلطت بالنطفة في إناء مع المتوسط من الشبكة والبيضة الذي تدفع إلى وقوع الإخصاب، حتى تشكلت البيضة الملقحة وتحولت إلى التويطة والأريمة. بعد ذلك، زرع البيضة الملقحة في الغشاء المخطي من رحم النساء التي كانت مستعدة للزرع، فنمت المضغة طبيعيا في رحم النساء طوال الحمل إلى أن حان وقت الولادة.

⁴⁴ Dewan Hisbah PERSIS, *Kumpulan Keputusan Dewan Hisbah*, 58.

المجادلة: 2، لقمان: 14، النحل: 78
والزمر: 6. أما المتعلقة بالاستنباط (ii) و
(iii) فسورة المؤمن: 1-7.

ii. الاستدلال بالحديث، مما يتعلق
بالاستنباط (i) هو عن عائشة رضي الله
عنها أن رسول الله ﷺ قال عن ذلك. أما
الذي يتعلق بالاستنباط (ii) و (iii) فلا
يجل المؤمن يؤمن بالله واليوم الآخر أن
يسقي ماء لحرث آخر.

فطبيق الاستنباط المتعلق بالتلقيح الاصطناعي يهتم
بترتيب المراجع الأساسية أقصى الاهتمام وقرينة
علم الطب حتى تكون نتيجته حلالا أم حراما.
فإذا كانت عملية استنباطه على الطريقة اللغوية،
فنتيجته حلال دون النظر إلى أصول النطفة وبيضة
الأنثى من الزوجين أو غيرهما.

3. التأمين (insurance)⁴⁵

قرر مجلس الحسبة في التاريخ 20 من رمضان
1410هـ/15 من أبريل 1990م ما يلي:⁴⁶

التأمين عبارة عن الضمان الواقع المبني على الاتفاق بين شركة التأمين⁴⁵
والمؤمن عليه. فبدلت شركة التأمين الحسارة مؤسسا على مبلغ من النقود
المفوضة شهريا أم سنويا من المؤمن عليه. إذا تعاني المؤمن عليه من الخسائر
لضرر أو حادث أو عدم وجود الربح المرجو الذي يمكن وقوعه، كما كتب
في الموافقة الموقعة بينهما. والتأمين هو العقد بين شركة التأمين والمؤمن عليه
مع ملازمة دفع الأقساط للمؤمن عليه وملازمة دفعها عند الوقوع. إذا
أمكن وقوع الحادثة مع وجود عناصر الميسر والتخمين، فحكم مثل هذا
التأمين حرام.

See Usman Solehuddin in Dewan Hisbah PERSIS,
Kumpulan Keputusan Dewan Hisbah, 208.

⁴⁶ Ibid., 201.

i. التأمين المشتمل فيه على عناصر الميسر
والربا والغرر والغصب فحكمه حرام.

ii. التأمين التعاوني الذي لا يشتمل على
العناصر المذكورة فحكمه مباح.

فالخطوات المستخدمة فيما ذكر هي:

i. الاستدلال بالقرآن في سورة المعارج: 19-
23 والبقرة: 188.

ii. الاستدلال بالحديث وهي:

- عن عروة أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن
البريرة أتت إليها وطلب المساعدة
منها أن يؤدب مكاتبته.
- نهي رسول الله ﷺ بيع الثمر في ساقها،
لأن مثل هذا البيع لا يوضح حقيقيا
- لا تعطي الرقبة أو تعطي شيئا بشرط
طوال حياة من أعطي به.

مشكلة التأمين في الزمن الحاضر لا تجد مثلها في
زمن رسول الله ﷺ، مع أن مجلس الحسبة يرى
القرينة الاجتماعية الثقافية الموجودة الآن والمتعلقة
بها. وفي آخر التحليل، هل في التطبيق هنا عمل
تدل على الميسر والربا والغرر والغصب؟ إذا كان
هناك، فأبي شكل واسم المؤسسة لذلك التأمين
فحكمه حرام. وإذا لم يعمل به فسوف أخرج
الفتوى أن التأمين حلال أم مباح بدون التحليل
على تطبيقه.

الاستنتاجات

رغم أن الإتحاد الإسلامي يرث روح الوسطية. بل وفي الحكم كما في توجيهات الاستنباط والبحث الذي نفذه ديدي ، سوف نرى أن مجلس الحسبة يستخدم روح ما قبل الوسطية. وهذا الواقع كان في سخرية إذا ذكرنا أن مجلس الحسبة عبارة عن الحركة التي ترث روح الوسطية. وعلى سبيل المثال، إن روح الوسطية الظاهرة ضدا عن روح التقليد التي يغلق باب الاجتهاد ويدفع القديم تكون نقطة أساسية أسست عليها كل حركة منفذة مع عدم استخدام الخصائص ما قبل الوسطية. فكما عرفنا، التعريف للحركة ما قبل الوسطية سوف تكون لغوية تنظر الصواب بالاستنتاجات المؤسسة على المعنى اللفظي أو الكلمة المكتوبة في القرآن والحديث. وبكلمة أخرى أن المجلس داخل إلى مذهب تقليدي بالنظر إلى طريقة اجتهاده. فبناء على روح الوسطية التي تكون عمادا لمجلس الحسبة لممارسة التجديد، ينبغي لهذه الحركة أن يغير نموذجها الفكري في الحكم لمواجهة تطور الزمن الحديث الذي نواجهه. وإن لا، فالحركة المبنية على موضوع المقاومة على البدعة والخرافة وسط الحضارة الحديثة سوف تظهر تقليدية مجلس الحسبة وجموده. علاوة على ذلك، قام هذا المجلس بالعمل الذي يتباين عن روح تأسيسه الأول وهي إعطاء الميدان الواسع لافتتاح باب الاجتهاد كالموروثات من الحضارة الحديثة.

لايوافق الكاتب بالرأي المذكور. فبطريقة الاستنباط المذكورة مع طريقة تخريج الحديث والخطوات العملية المطبقة في استنباط الحكم، اتجهت منظمة

الإتحاد الإسلامي إلى مذهب القرينية، لأنها تهتم بالجوانب خارج النص، مثل أسباب النزول والخلفية الاجتماعية والثقافية، فضلا عن تطوير العلوم والتكنولوجيا. وهذا مطبقا بروح الوسطية والتجديد في إطار القرآن والحديث، ليس التجديد الذي يطلق كل أشياء ويجدها بالعقل. []

المراجع

- Almusawa, Nabil Fuad. "Perubahan Sosiokultural dalam Komunitas Pesantren Persatuan Islam (Kasus di Pesantren Persatuan Islam, Desa Rancabogo, Kecamatan Tarogong, Kabupaten Garut, Jawa Barat)". Accessed on 2 Mei 2016. <http://repository.ipb.ac.id/handle/123456789/7529>.
- Amin, Shiddiq, et. al. *PanduanHidup Berjamaah di Jam'iyah PERSIS*. Bandung: PERSIS, 2014.
- Amir, Batya dan Mazuz, Keren. "Context, Subtext, Intertextuality: A Tool for Editorial Analysis". Accessed on November 20, 2014. <http://www.21centurytext.wordpress.com/context-subtext-intertextuality-a-tool-for-editorial-analysis>.
- Ayub, Muhammad. "Konflik dan Integrasi: Analisis terhadap Pemahaman Persatuan Islam (PERSIS) dan Nahdhatul Ulama (NU) (Studi Kasus Masyarakat Kelurahan Mekar-sari Depok Jawa Barat)". Accessed on November 20, 2014. <http://www.repository.uinjkt.ac.id/dspace//AYUB%20FINAL.pdf>

- Burhanuddin TR dan Asep Sopian. *Kajian Islam: Sebuah Pengantar*. Surabaya: Royyan Press, 2009.
- Dewan Hisbah PERSIS. *Thuruq al-Istinbâth Dewan Hisbah Persatuan Islam*. Bandung: PERSIS Press, 2007.
- Dewan Hisbah PERSIS. *Kumpulan Keputusan Dewan Hisbah Persatuan Islam (PERSIS) tentang Muamalah (Masalah-Masalah Kontemporer)*. Bandung: Persis Press, 2013.
- Echols, Jhon. M. dan Hasan, Shadilly. *Kamus Inggris Indonesia*. Jakarta: PT. Gramedia, 1993.
- Gusmian, Islah. *Khazanah Tafsir Indonesia*. Jakarta: Teraju, 2003.
- Hasan, A. *al-Furqân fî Tafsîr al-Qur'an*. Surabaya: Al-Ikhwan, 1375 H.
- Ibn Manzhûr, Muḥammad ibn Mukarrim. *Lisân al-'Arab*. Beirut: Dâr Shadr, n.d.
- Irfani, Ahlam. "A Historisitas Tafsir Radikal". *Buletin The School UIN Syarif Hidayatullah* 6, no. 10 (Oktober, 2014)
- Ismail, M. Syuhudi. *Hadits Nabi yang Tekstual dan Kontekstual*. Jakarta: Bulan Bintang, 2009.
- Martin, Richard C. "Understanding The Qur'an in Textual and Contextual," *Jurnal of History of Religion* 21, no. 4 (Mei, 1982), 361-84. Accessed on June 1, 2014. <http://www.jstor.org/stable/106233>.
- Moleong, Lexy J. *Metode Penelitian Kualitatif*. Bandung: Remaja Rosdakarya, 2008.
- Mulyana, Deddy. *Metodologi Penelitian Kualitatif, Paradigma Baru Ilmu Komunikasi dan Ilmu Sosial Lainnya*. Bandung: Remaja Rosdakarya, 2008.
- Noor, Redyanto. "Perspektif Resepsi Novel Chiklit dan Teenlit Indonesia". Paper presented on Discssion at Literature Study Programme, Gajdah Mada University, Yogyakarta, August 30, 2007.
- Pikiran Rakyat. "PERSIS Berbeda dengan Wahabi". *Pikiran Rakyat*, 16 September 2010. Accessed on November 20, 2014, <http://www.pikiran-rakyat.com>.
- Padmo, Soegijanto. "Gerakan Pembaharuan Islam Indonesia dari Masa ke Masa: Sebuah Pengantar". *Jurnal Humaniora* 19, no. 2 (June, 2007): 151-60.
- Rasyid, Daud. *Pembaharuan Islam dan Orientalisme*, 3rd edition. Jakarta: Usamah Press, 2003.
- Rosyadi, Imron. "Metode Penetapan Hukum Dewan Hisbah PERSIS", *Jurnal SUHUF* 19, no. 2 (November, 2007): 127-36. Accessed on November 20, 2014. <http://www.publikasiilmiah.ums.ac.id/.../3.%20imron%20R.pdf?>
- Said, Edward. *Dunia, Teks, dan (Sang) Kritikus*. Bali: CV. Media Bali Azhikarsa, 2012.
- Saleh, Ahmad Syukri. *Metodologi Tafsir Kontemporer dalam Pandangan Fazlur Rahman*. Jakarta: Gaung Persada Press, 2007.
- Shihab, M. Quraish. *Wawasan Al-Quran: Tafsir Maudu'i atas Berbagai Persoalan Umat* 19th edition. Bandung: Mizan, 2007.
- Suryabrata, Sumadi. *Metodologi Penelitian*. Jakarta: PT. Rajagrafindo Persada, 2006.

Sudikan, Setya Yuwana. "Ragam Metode Pengumpulan Data". In *Metodologi Penelitian Kualitatif, Aktualisasi Metodologis ke Arah Ragam Varian Kontemporer*. Edited by Burhan Bungin Jakarta: Rajagrafindo Persada, 20-10.

Sutisna, Nanang. "Persatuan Islam (PER-SIS) Pada Masa KH. E. Abdurrahman (1962-1983)." Accessed on May 2, 2016. <http://digilib.uin-uka.ac.id/1076/>.

Wildan, Dadan. *Da'i yang Politikus*. Bandung: Rosda, 1997.

Zuhdi, M. Nurdin. "Kritik Terhadap Pemikiran Gerakan Keagamaan Kaum Revivalisme Islam di Indonesia". *Jurnal Pemikiran Islam Akademika* (2011). Accessed on November 20, 2014. <http://stainmetro.ac.id/e-journal/index.php/akademika/article/view/1/42>.

